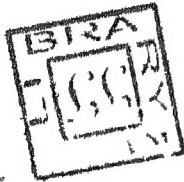




۷۶ - بہانی  
چسپکونید؟



جلد اول

Allama Dr. M. H. R.  
Head of The Shia T.  
Aligarh Muslim Univ.  
ALIGARH

نمائش جواد

(۱۳۹)



# بهائی چه میگوید؟

نگارش

ج: تهرانی  
جواد

جلد اول

مشمول بر استدلالات ۴ پایگانی بهائی  
و جواب آنها.

۱۳۳۴

---

چاپخانه (حمیدری) تهران

CHECKED-2001

ژد گره

۱۹.۱۰.۸۷

12 MAR 1985

۱- این کتاب بمنظور تثبیت عقاید شیعه و رد عقاید بهائیهما بطریق اختصار از روی انصاف نوشته شده و مشتمل بر دو جلد است :  
جلد اول جواب استدلالات گلپایگانی در مقاله اولی از کتاب فرامد .  
جلد دوم استدلال بر عقاید شیعه در مقابل اهل بهاء و ضمناً جواب بعض دیگر از استدلالات بهائیهما .

۲- کتاب فرامد که نویسنده آن ابوالفضل محمد بن محمد رضای گلپایگانی بهائی میباشد مقاله اولی آن در بیان مقصود و مدعای اهل بهاء و ادله و براهین آن است .

و این مقاله بر حسب اقسام براهین و استدلالاتش در چهار فصل میباشد :  
فصل اول در چگونگی احتجاج بآیات . فصل ثانی در کیفیت احتجاج باخادیت و بشارات . فصل ثالث در چگونگی استدلال بدلیل تقریر . فصل رابع در کیفیت استدلال بمعجزات .

و چنانکه اشاره نمودیم ما مطالب این چهار فصل را در این کتاب نقل نموده و جواب میگوئیم .

۳- نسبتهایی چون دروغگوئی ، پشت هم اندازی ، خیانت ، و .... در این کتاب باشخصی که داده میشود بمنظور جسارت و دشنام و زور گوئی و ستم باحدی نبوده بلکه تنها بمنظور حق و حقیقت گوئی بوده است .

خوانندگان محترم حتی آقایان بهائیهما (اگر در تحت تاثیر احساسات عصبیت و یا اغراض باطله دیگر قرار نگیرند) بدقت ، تمام مطالب کتاب را مطالعه فرمایند حریت و انصاف و وجدان حقیقت جوئی آنان شاهد بر صدق عرضم خواهد شد .



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین و صلی اله علی محمد خاتم النبیین وآله الطیبین الطاهرین .

تاریخچه  
میرزا علی محمد باب  
بر حسب آنچه از کلمات بعضی نویسندگان بدست میآید میرزا علی محمد فرزند میرزا رضای بزاز شیرازی و تولدش نیز در شیراز غره محرم ۱۲۳۵ هجری بوده است در زمان طفولیت در یکی از تکایای شیراز که در آن مقابر بسیار و قبور بعضی از مشایخ صوفیه میباشد نزد شیخ محمد عابد ملقب بشیخنا بمکتب میرفته است .

چون بعد بلوغ رسید مشغول تجارت گردید قدری عربیت و صرف و نحو تحصیل نمود ولی اعتناء زیادی بعلوم رسمیه نداشت بلکه اتمام او بادیعیه و اذکار و ریاضات بسیار بود دو سال در بندر بوشهر برای کسب تجارت رحل اقامت انداخت و در هوای گرم تابستان هنگام بلندی آفتاب بر بالای بام می ایستاد و زیارت عاشورا یا اوراد مجعوله ای میخواند و سپس دست از شغل و عمل کشید و در کربلا بمعلی مجاورت اختیار نمود و در آن زمان تابعین شیخ احمد احسائی بسیار بودند او نیز میل بآن طریقه پیدا نموده با سید کاظم رشتی شاگرد و مروج شیخ تماس بیشتری میگرفت و در محفل درس او حاضر میگشت و از این جهت اساس معارف او همان معارف شیخیه و صوفیه آنها بطرز ناقص بوده است .

سید کاظم در بافندگی کلام و عرفان بسیار ماهر بوده از جمله شواهد ، کتاب او در شرح قصیده لامیه عبدالباقی افندی است .

باری میرزا علی محمد بعد از فوت سید کاظم رشتی در سنه ۱۲۶۰ هجری ادعای ذکریت و بعد ادعای باییت یعنی نیابت خاصه امام غائب علیه السلام یا باب علوم و معارف خدا نمود و سپس ادعای مهدویت و بعد ادعای نبوت و شاریعت و بلکه ادعای ربوبیت

والو هیت نمود و بعد هم توبه نامه بنابرالدین شاه در زمان ولایت عهدی او سپرد و در آن دعاوی خود را بکلی انکار نمود و در سال ۱۲۶۶ هجری در تبریز بالاخره بقتل رسید و ماعین توبه نامه او را از کتاب مستربراون (مواد تحقیق درباره مذهب باب) بیک واسطه نقل مینمائیم :

« فداك روحی الحمد لله كما هو امله و مستحقه که ظهورات فضل و رحمت خود را در هر حال بر کافه عباد خود شامل گردانیده بحمد الله ثم حمدا که مثل آن حضرت را ینبوع رأفت و رحمت خود فرموده که بظهور عطف و قش عفو از بندگان و تستر بر مجرمان و ترحم بر یاغیان فرموده اشهد الله من عنده که این بنده ضعیف را قصدی نیست که خلاف رضای خداوند اسلام و اهل ولایت او باشد اگر چه بنفسه وجودم ذنب صرف است ولی چون قلبم موقن بتوحید خداوند جل ذکره و نبوت رسول ﷺ و ولایت اهل ولایت است و اسائنم مقر بر کل مانزل من عند الله است امید رحمت او را دارم و مطلقا خلاف رضای حق را نخواسته ام و اگر کلماتی که خلاف رضای او بود از قلم جاری شده غرضم عصیان نبوده و در هر حال مستغفر و تائبم حضرت او را و این بنده را مطلق علمی نیست که منوط به ادعائی باشد و استغفر الله ربی و اتوب الیه من ان ینسب الی امر و بعضی مناجات و کلمات که از لسان جاری شده دلیلش بر هیچ امری نیست و مدعای نیابت خاصه حضرت حجة الله ﷺ را ادعای مبطل میدانم و این بنده را چنین ادعائی نبوده و نه ادعای دیگر مستدعی از الطاف حضرت شاهنشاهی و آن حضرت چنان است که این دعا گو را بالطف و عنایات بساط رأفت و رحمت خود سرافراز فرمایند و السلام . »

|                            |   |
|----------------------------|---|
| تاریخچه میرزا حسینعلی بهاء | میرزا حسینعلی پسر میرزا عباس نوری معروف           |
|                            | بمیرزا بزرگ متولد سنه ۱۲۳۳ هجری بوده در اوائل سن  |
|                            | تحصیلات مقدماتی نموده و سپس بمتصوفه ارادت و علاقه |

زیاد پیدا کرده و از مکتب آنها استفاده نمود و از اینجهت درزی درویشی بود چنانکه بطریق دراویش زلف و گیسوی بلند داشت و اساس معارف او همان معارف صوفیه بوده چنانکه از کلمات و نوشته جاتش کاملاً هویداست . در حیات باب یکی از مریدان او شده و بعد از قتل باب هم مدتی مرید برادر خود میرزا یحیی صبح ازل جانشین

منصوص باب، بوده سپس از اطاعت او سرپیچیده و ادعای من یظهره اللهی و شاریت و رجعت حسینی و رجعت مسیحی و ادعای الوهیت نمود و سید باب را هم مبشر ظهور خویش دانست. و شرح مختصری از این اجمال بر حسب آنچه از الملمات بعض مورخین بدست میآید اینست: میرزا حسینعلی و میرزا یحیی دو برادر پدري و هر دو مرید باب بودند، و باب تنصیص بوصایت و نیابت یحیی نمود و او را مامور کرد که بعد از وی هشت واحد دیگر بیان را که ناتمام مانده بود بنویسد و صورت توقیع باب در امر وصایت این بوده: «الله اکبر تکمیرا کبیرا، هذا کتاب من عند الله المہمین القیوم الی الله المہمین القیوم. قل کل من الله مبدؤن قل کل الی الله یعودون هذا کتاب من علی قبل نبیل (۱) ذکر الله للعالمین الی من بعد اسمہ اسم الوحید (۲) ذکر الله للعالمین قل کل من نقطة الیمان لیبدئون ان یا اسم الوحید فاحفظ منازل فی الیمان و أمر به فانك لصراط حق عظیم.»

لذا بعد از قتل باب عموم باییه بلا استثنا یحیی را بسمت نیابت و جانشینی باب شناخته و او را مفترض الطاعة دانستند و وی در آن اوقات تابستانها را در شمیران طهران و زمستانها را در نور مازندران میگذرانید و اوقات خود را بنشر و تعلیم آثار باب و تشیید دین جدید او میپرداخت تا اینکه چند نفر از باییه با قصد قتل ناصرالدین شاه بطرف او تیر افکندند در اثر آن، حکومت وقت قریب چهل نفر از مشاهیر باییه از جمله میرزا حسینعلی را دستگیر نموده و بیست و هشت نفر آنها را با انواع عذاب و شکنجه بقتل رسانید.

میرزا یحیی صبح ازل در آن وقت در نور بود فی الفور بلباس درویشی با عصا و کشکول ببغداد گریخت و شاید در اواخر سنه ۱۲۶۸ یا اوایل سنه ۱۲۶۹ ببغداد ورود نمود چهار ماه بعد برادرش حسینعلی هم در نتیجه توصیه و سفارشات شدید سفیر روس از زندان طهران خلاص و ببغداد تبعید شد کم کم باییه از هر گوشه ایران بدانجا روی آورده و بغداد را قریب ده سال مرکز عمده خود قرار دادند و در این مدت با اینکه چند نفر از باییه ادعای من یظهره اللهی کردند میرزا حسینعلی

(۱) یعنی علی محمد، چه نبیل عدداً مطابق است با محمد یعنی ۹۲.

(۲) یعنی یحیی که عدداً با وحید مطابق است یعنی ۲۸.



و سایر بایبها همه در تحت لواء صبح ازل جمع بودند و هیچ گونه تفرقه و انقسامی بین ایشان مشهود نشد ولی در اواخر آن اوقات کم کم بعضی آثار تجدد و مساهله در وجنات میرزا حسینعلی مشهود میشد و بعضی از بزرگان بایبها از مشاهده این احوال مضطرب گشته او را تهدید نموده و بر او سخت گرفتند بدرجه که او قهر کرد و از بغداد بیرون رفت و دو سال در کوههای اطراف سلیمانیه بسر برد تا اینکه صبح ازل نامه ای بوی نوشته و او را ببغداد بازگرداند در آن اوقات میرزا اسدالله تبریزی ملقب بدیان که باب او را کاتب آیات صبح ازل قرار داده بود و زبان عبری و سریانی نیز میدانست دعوی من یظهره اللهی کرد میرزا حسینعلی با او مباحثه و مجادله بسیار نمود بالاخره دیان بدست بایبه کشته شد چند نفر دیگر هم نیز این ادعای نمودند و بقول بعضی کار بجائی رسید که هر کس صبح از خواب بر میخواست تن را بلباس این دعوی می آراست و روز بروز جمعیت بایبه در بغداد زیاد تر میشد علماء کربلا و نجف بواسطه قرب جوار بایبه بمشاهد مشرفه و کثرت جنگ و جدال بین آنها و مسلمین شکایت بدولت ایران نمودند دولت ایران هم اوامر لازمه بسفیر خود در اسلامبول صادر نمود که از دولت عثمانی خواهش نماید بایبه را از بغداد بنقطه دیگر انتقال دهد دولت عثمانی این خواهش را قبول نموده آنها را از بغداد باسلامبول کوچ داد و پس از چند ماه هم از اسلامبول بدرنه و شاید ورود ایشان بدرنه سنه ۱۲۸۰ هجری بوده است و تقریباً پنج سال هم در ادرنه بسر بردند در همین اوقات میرزا حسینعلی برده از روی کار خود برداشته و خیالات مکنونه خود را که از جلوتر در مغزش می پروراند و اسبابش را فراهم می ساخت به مرض شهود نهاد و آشکارا دعوی من یظهره اللهی نمود و رسل و کتب باطراف و جوانب روانه گردانید و عموم بایبه را بسمت خود دعوت نمود و انقلاب و هیجان و نزاع و فساد شدیدی بین او و برادرش صبح ازل بر پا شد و از اینجهت دولت عثمانی آنها را از ادرنه کوچ داده حسینعلی و اتباعش را بعکا و صبح ازل و اتباعش را بجزیره قبرس فرستاد و بایبها از اینجا بدو فرقه بهائی و ازلی متقسم شدند .

اصول تعالیم  
باب

اصول تعالیم باب که از الواح و آثار او استفاده میشود :  
خداوند محیط بر کلشی است و خود از حیز ادراک بشر بیرون

است و احدی را بسببجات جلال و سرادق عرفان و راهی نبوده و نیست . مراد از معرفت الله معرفت مظهر اوست و مراد از پناه بخدا پناه بمظهر و مراد از لقاء الله لقاء مظهر است آنچه در کتب آسمانی ذکر لقاء شده ذکر لقاء ظاهر بظهور اوست خدا مثل آفتاب است ، جمیع موجودات مرایا و بلور ، هر که صیقل آن زیادتر باشد در آن زیادتر جلوه کند تا جائی رسد که هر چه گوید حق گوید . آنچه در مظاهر ظاهر میشود مشیت است که خالق کل اشیاء است و نسبت او باشیاء نسبت علت است بمعول و نار بحرارت ، این مشیت نقطه ظهور است که در هر کور و زمانی بر حسب آن کور ظاهر گشته مثلاً محمد نقطه فرقان است خود سید باب نقطه بیان و هر دو یکی میباشد آدم که بعقیده بیان دوازده هزار و دو یست و ده سال قبل از باب بوده است با سایر ظهورات یکی است و بعینه نقطه بیان همان آدم بوده در هیچ عالمی مظهر مشیت نبوده الا نقطه بیان ذات حروف سبع ع ل ی م ح م ن ، ظهورات رانه ابتدائی است نه انتهائی ، الی ما لا نهایه شمس حقیقت طالع و غارب میگردد و از برای او بدئی و نهائی نبوده و نیست لم یزل و لا یزال این شأن بوده عند الله و خواهد بود بعد از من بظهوره الله ظهورات دیگری خواهد بود الی ما لا نهایه هر ظهور بعدی اشرف از ظهور قبل و مقام بلوغ آن میباشد و هر ظهور بعدی ظهور قبل را دارد با آنچه خود دارد .

قیامت عبارت است از وقت ظهور شجره حقیقت در هر زمان بهر اسم الی حین غروب آن مثلاً از یوم بعثت عیسی تا یوم عروج او قیامت موسی بود و از یوم بعثت رسول الله تا یوم عروج او که بیست و سه سال بود قیامت عیسی و از حین ظهور شجره بیان الی مایعرب قیامت رسول الله است .

هر کس که بر شریعت قرآن است ناجی است تا قیامت یعنی ساعت دو و یازده دقیقه گذشته از غروب روز ع شهر جمادی الاولی سنه ۱۲۶۰ هجری که ساعت اظهار امر نقطه بیان بوده است ، روز قیامت آمد و رفت محتجبین خبر دار نشدند ، جنت عبارت است از اثبات یعنی تصدیق و ایمان بنقطه ظهور ، و نار عبارت است از نفی یعنی عدم ایمان بنقطه ظهور و انکار او ، هر کس در نفی رفت در نار الهی است الی یوم من بظهوره الله و هر کس در ظل اثبات و تصدیق مستقر شد در جنت الهی است الی یوم من بظهوره الله و مراد از برزخ فاصله بین ظهورین است .

عقاید بهائیه بقلم ابوالفضل گلپایگانی در کتاب فرائد قبل از شروع در  
 ابوالفضل گلپایگانی استدلال در مقاله اولی بعین عبارات خودش بیان عقیده بهائی  
 را چنین مینماید : اهل بهار عقیدت اینست که جمیع صحف  
 در فرائد

الهیة و کتب سماویة که در عالم موجود است بر این بشارات عظیمه ناطق و متفق است  
 که در آخر الزمان بسبب طلوع دنیای اعظم در سماء امر الله عالم رتبه بلوغ یابد و دوره  
 اوهام و خرافات طی شود ، و ظلمت اختلافات دینی و منہیہ از عالم زایل گردد ، و  
 جهان بر کلمہ واحد و دین واحد استقرار یابد ، ضغائن کاملہ در صدور محو شود ، و  
 عداوت و بیگانگی امم بمحبت و اخوت تبدیل یابد ، جنک و جدال برافند ، بل آلات  
 حرب بادوات کسب مبدل گردد ، حقایق مودعه در کتب ظهور یابد ، و مقاصد اصلیه  
 مستوره در بطون آیات مکشوف گردد ، معارف و علوم تقدم پذیرد ، و انوار تمدن  
 حقیقیہ که بلسان انبیاء بدیانت معبر است جمیع اقطار را منور فرماید ، نسیم رحمت  
 بوزد ، و غمام عدل سایه گسترد ، امطار فضل بیارد ، و غبار ظلم و قنایم (۱) ستم در جمیع  
 اقطار عالم فرو نشیند ، و خلاصۃ القول سموات ادیان مختلفه منطوی گردد ، و جهان  
 آرایشی نو گیرد ، و عظام رمیمہ دین نشأ جدیدہ و حیوة بدیعہ پذیرد ، معنی و تری  
 الارض غیر الارض آشکار شود ، و حقیقت و اشراق الارض بنور ربها هویدا گردد ،  
 و تفسیر و الامر یومئذ الله ظاهر آید ، و در تورات مقدس از این یوم عظیم و قرن فتحیم  
 یوم الرب و یوم الله و از این دو ظهور کریم بنزول ایلیای نبی یعنی الیاس و ظهور الله  
 تعبیر یافته ، و در انجیل جلیل بیوم الرب و یوم الملکوت و از دو ظهور برجعت یحیی و  
 نزول ثانی حضرت روح الله از سماء ، و در قرآن مجید یوم الله و یوم الجزاء و یوم الحسرة  
 و یوم التلاق و قیامت و ساعت و امثالها ، و در احادیث نبویہ که مبین آیات قرآنیہ است  
 است از ظهور اول ظهور مهدی و از ظهور ثانی قیام روح الله و در احادیث ائمه هدی  
 از ظهور اول ظهور قائم و از ظهور ثانی ظهور حسینی معبر گشته ، چنانچه مشروحاً  
 مبین و مبرهن خواهد گشت ، مقصود کل ، اخبار از ورود دو یوم عظیم است و دو  
 ظهور کریم عبارت ناشستی و حسنک واحد ، و اگر چه بشواهد کثیره توان دریافت

که در این لیل مدلهم (۱) طویل مجهول الابتداء پیوسته مردان خدا طلاب هدی را بشارات مذکوره خوشدل و امیدوار میداشتند و بلوغ عالم را بر تبه کمال مبین و مبرهن میفرمودند و عقل منور نیز بر صدق این وعود و لزوم تحقق ظهور موعود تصدیق میفرمود چو اگر عالم رتبه بلوغ نیابد کتاب تکوین دفتر ابتر باشد و شجره خلقت شاخ بی بر، و اتفاق ملل بر حشر اعظم و زوال اختلاف دیانت از عالم بر این مسئله شاهی امین است و برهانی متین ولیکن بر حسب کتب موجوده نخست کس که صفحات الواح را باین بشارات مزین فرمود و ورود یوم الله را مؤکد نمود سید عظیم حضرت کلیم بود و پس از وی هر یک از انبیای بنی اسرائیل در مدت یک هزار و پانصد سال قوماً قرناً بعد قرن بشارات مذکوره مستبشر میشدند و بمحتوم بودن زوال ظلمت از عالم قوی دل و مستظهر میفرمودند تا آنکه بارقه روح القدس از اراضی مقدسه بدرخشید و شمس جمال عیسوی از افق بیت المقدس طالع گردید و ندای عالم آرای توبوا فملاقا تقرب ملکوت الله ارتفاع یافت و قلوب موحدین بر قرب انقضای این لیلۀ لیلی و طلوع شمس هدی امیدوار گشت و ارض معارف بر این محور ششصد و بیست و دو سال همی گردید تا آنکه روشنی فلق از جانب یثرب بدمید و نخست اشراط یوم جزا خاتم انبیا و سید اصفیاء علیه و آله افضل التحیه و الثناء قیام فرمود و ندای جهانگیر اتی امر الله فلا تستعجلوه آفاق را احاطه نموده و صیحه اقرب للناس حسابهم و هم فی غفلة معرضون جهان را فرو گرفت و حدیث شریف اناعلی نسمة الساعة قلوب طلاب هدی را بقرب ورود ساعت و انقضای دور ارباب ظلم و شرارت مطمئن و مستبشر ساخت و کتب و الواح از بشارات و علامات یوم الله مملو و مدون گشت و دلها بر این امید هزار و دویست و شصت سال همی آرمید تا آنکه آن نجم درئی الهی از افق فارس بتابید و شعله نورانی نار حقیقه از شیراز بر افروخت و علامت صبح صادق آشکارا دشت و صیحه ظهور قائم موعود از جمیع بلاد ارتفاع یافت و ندای جان فرای بشری بشری صبح الهی تنفس آفاق را احاطه نمود و بر وفق اصح و اکثر احادیث در مدت ۷ سال که زمان دعوت آنحضرت بود با ابتلای بنفی و حبس و مصادمت

اهوال شدیده و احاطه مصائب کثیره بنشرالواح مقدسه عالمیانرا برود يوم الله و قرب ظهور موعود باسم من يظهره الله مستحضر و مستبشر داشت و خصوصاً در باب سیم از واحد ششم کتاب مستطاب بیان بريك واحد یعنی نوزده سال تنصیب و تصریح فرمود و پس از انقضای هفت سال ایام قیام، بر وفق حدیث مشهور لا بدلنا من آذربایجان (۱) در مدینه تبریز رتبه شهادت یافت و برفیق اعلی صعود فرمود و بالجمله پس از شهادت آنحضرت و ورود میعاد منصوص يوم الله و يوم الملكوت فرا رسید و آفتاب حقیقت طالع شد و نیر عظمت مشرق گشت و جمال اقدس ابهی جل اسمہ الاعز الاعلی بر امر الله قیام فرمود و وعود جمیع انبیاء و مرسلین و بشارات اولیا و مقربین بقیام مقدسش تحقق پذیرفت و پس از ورود مصائب کثیره و حدوث حوادث خطیره که شرح و تفصیل آن موکول بکتاب تاریخیه است نه رسائل استدلالیه انجام منفای آن وجود اقدس بحکم اولیای دولتین علیتین عثمانی و ایران مدینه منوره عکاشد و این حکم بشارتهای انبیاء و ائمه علیه السلام باراضی مقدسه تکمیل یافت و نبوتها تمام آمد و اخبار کاملاً متحقق گشت و در مدت بیست و چهار سال که در این مدینه منوره متوقف بود باوجود احاطه عواصف مصائب و هیجان زوابع شدائد ندای الهی را بتوسط الواح مقدسه بملوک ارض و رؤسای ملل ابلاغ فرمود و صیحه قد ظهر الموعود و

(۱) حدیث مزبور در ص ۱۷۷ جلد ۱۳ بحار از امام باقر «ع» است : لا بدلنا من آذربایجان (کذا) لا یقوم لها شیئی فاذا کان ذلك فکونوا احلاس بیوتکم و النداء بالبداء فاذا تحرك متحرك فاسعوا الیه و لوجبوا والله لکانی انظر الیه بین الرکن والمقام یبایع الناس علی کتاب جدید علی الرب شدید وقال ویل للعرب من شر قد اقترب .

پوشیده نماند صدر روایت تصحیفی شده است ولذا در نسخه بحار لفظ (کذا) بالای آذربایجان گذارده شده پس اطمینانی بعبارت نیست که چه بوده و مراد چه چیز است و بر تقدیر اینکه اشاره بقضیه قتل سید باب در آذربایجان هم باشد ممکن است گفته شود چون بلفظ لا بدلنا فرموده اند مقصود این باشد که بنفع ما ائمه ، قضیه قتل سید باب لابد است وقوعش و علی ای حال استفاده نمیشود که مقتول آذربایجان قائم آل محمد «ص» باشد چون حدیث ظاهر است در اینکه متحرك پس از این قضیه ، اوقائم «ع» خواهد بود بقرینه اینکه فرموده اند والله لکانی انظر الیه (یعنی الی المتحرك) بین الرکن والمقام یبایع الناس الخ ، و مراد از کتاب جدید قرآن مجید بر حسب جمع آوری و تنظیم علی «ع» است بشرحی که در محل خود بامدارک آن ذکر میشود انشاء الله تعالی .

پس استناد گلبایگانی باین حدیث بنفع سید باب بیجا است .

تم الوعد مسموع صغیر و کبیر و جلیل و حقیر گشت (و پس از مقداری تمجید از میرزا حسینعلی تا اینکه میگوید) در دویم شهر ذی قعدة سنه ۱۳۰۹ هجریه مطابق ۱۶ ایار سنه ۱۸۹۲ میلادیه دفتر لقارا فرو پیچید و بافق اعلی و مقصد اسمی صعود فرمود (و میگوید) از این جمله که نگاشته شد معلوم توان داشت که معتقد اهل بها اینست که ظهور حضرت باب اعظم نقطه اولی و ظهور جمال اقدس ابهی جل ذکرها و عز اسمهما دو ظهوری است که جمیع انبیا علیهم آلاف التحیه و الثناء بدان اشارت داده اند و وقایع و علامات آنرا در کمال ظهور و صراحت در کتب سماویه ثبت فرموده اند و چون اصلاح عالم و وفاق امم منوط باین دو ظهور اعظم بود عهد آنرا من حیث الزمان و المكان مورخا و معینا در کتب اخذ نموده اند و باصطلاح اهل اسلام که اکنون روی کلام بایشان است ظهور اول ظهور قائم موعود است و ظهور ثانی ظهور حسینی بلسان اهل تشیع، و ظهور مهدی و نزول روح الله باصطلاح اهل تسنن و چون مناط دعوی منقح گشت و مدعای اهل بها معلوم شد زمام قلم را در بیان ادله و براهین آن معطوف میداریم. اینجا کلام فراتر تمام شد.

و ما در این کتاب بند کرد ادله و براهین ایشان و جواب آنها بتفصیل می پردازیم انشاء الله تعالی.

اینک میگوئیم: یکی از اشکالات (۱) مسلمین  
جواب اجمالی و یک  
اشکال بر عقاید بها ئیها  
(شیعه) بر مدعا و معتقد بهائیان که میرزا علی محمد و میرزا حسینعلی موعود دین اسلام است اینکه موعود دین اسلام

همانا یکی قیامت کبری که در آن عود جمیع مردگان شده و بالجملة معاد جسمانی و روحانی در نشأه دیگر است که با ظهور و دعوت اشخاص مانند میرزا علی محمد و میرزا حسینعلی و یا دیگری ابداء و اصلا تطبیق نمیکند. دیگری ظهور مهدی

(۱) اشکالات دیگر: ۱ - عدم صلاحیت ایندو نفر اساساً برای پیشوائی و رهبری دین از جهت نداشتن علوم و معارف صحیح و صداقت و امانت چنانکه در ضمن همین دو جلد کتاب از بیانات و کلمات منقوله آنان مکشوف میشود انشاء الله تعالی. ۲ - راجع بدعوی نبوت آنان با اینکه موعود و منتظر مسلمین و مدارك اسلامی اصلاً نبی و شریعتی که ناسخ شریعت خاتم الانبیاء «ص» باشد نیست چنانکه دو محل خود از جلد دوم همین کتاب مبین خواهد شد انشاء الله تعالی.

حجة بن الحسن العسکری علیه السلام بنام و کنیه جدش پیغمبر مسلمین صلی الله علیه و آله و مادرش نرجس خاتون (صیقل) و متولد قرن سیم هجری در سرمن رآه میباشد نه علیه محمد پسر سید رضا که مادرش خدیجه یافاطمه بیگم و محل تولدش در شیراز در سنه ۱۲۳۵ هجری بوده است . و ظهور و رجعت حسین بن علی بن ابیطالب علیه السلام و نزول عیسی بن مریم علیه السلام است نه حسینعلی پسر میرزا عباس نوری معروف بمیرزا بزرگ . پس آنچه را که مسلمین بر حسب ضرورت و مدارک متواتره از دین و مذهب منتظر اویند ابداً تطبیق با ایندو نفر نمیکند و سخنان و دعوی آنان عقلاً صحت و قابلیت استماع برای مسلمین ندارد و ابداً مورد هیچگونه احتمال صدق نمیباشد تا مطالبه دلیل از آنها شود بلکه قطع بکذب و بطلان آنها است .

و از جمله شواهد کذب آنها اینکه پس از ظهور موعود مزبور ، عالم باید پراز صلاح و عدل و داد شود همچنانکه پراز ظلم و جور شده است چنانکه در روایات متواتره تصریح بدینمعنی شده و خود ابوالفضل گلیایگانی هم در ابتدای فرائد در ضمن کلمات گذشته اش تصریح بر اینمطلب نموده است ، و برای نمونه روایاتی از عامه و خاصه در اینمورد در پاورقی ذکر میشود (۱) و بیشتر از اینها بتفصیل در محل خود از جلد دوم همین کتاب خواهد آمد انشاء الله تعالی .

(۱) ص ۷ جلد سیزدهم بحار : عن جابر عن ابي جعفر «ع» فی حدیث قال و قال رسول الله «ص» هو (ای قائمنا) رجل منی اسمه کاسمی یحفظنی الله فیه و یعمل بستی یملأ الارض قسطاً و عدلاً و نوراً بعد ما تملى ظلماً و جوراً و سوءاً . و فی ص ۸ عن عبدالمعظم الحسنی عن ابي الحسن الثالث «ع» انه قال فی القائم لا یحل ذکره باسمه حتی یرج فیما لا الارض قسطاً و عدلاً کما ملئت ظلماً و جوراً الخبر . و عن محمد بن زیاد الازدی عن موسی بن جعفر «ع» انه قال عند ذکر القائم «ع» یخفی علی الناس ولادته و لا یحل لهم تسميته حتی یظهره الله عزوجل فیملأ به الارض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً . و فی ص ۱۵ عن العیون باسناد التمیمی عن الرضا عن آبائه عن علی «ع» قال قال النبی «ص» لا تذهب الدنيا حتی یقوم بامر امتی رجل من ولد الحسن یملاؤها عدلاً کما ملئت ظلماً و جوراً . و فی ص ۱۷ عن جابر الانصاری قال رسول الله «ص» المهدي من ولدی اسمه اسمی و کنيته کنیتی اشبه الناس بی خلقاً و خلقاً تكون له غیبة و خیرة تفصل فی الامم ثم یقبل کالشهاب الثاقب فیملأها عدلاً و قسطاً کما ملئت ظلماً و جوراً . و عن ابي بصیر عن الصادق عن آبائه قال قال رسول الله «ص» بقیه پاورقی در صفحه بعد

وما می بینیم که حدود یک قرن هم از ظهور و دعوت آنها میگذرد و در این مدت چه ظلمها و جنگهایی در عالم شده که صفحات تاریخ دوره بشریت را از همه مواقع تیره و تاریکتر نموده است جنگ بین المللی اول، چهار سال و نیم جنگ بقسمی که سطح

بقیه باورقی از صفحه قبل

المهدی من ولدی اسمه اسمی و کنیتہ کنیتی اشبه الناس بی خلقا و خلقا تكون له غيبة وحيرة حتی یضل الخلق عن ادیانہم فمنذ ذلك یقبل كالشهاب الثاقب فیملأها عدلا و قسطا کما ملئت ظلما و جورا . و عن عقبه عن الباقر عن آبائه «ع» قال قال رسول الله «ص» المهدی من ولدی تكون له غيبة وحيرة تضل فیها الامم باقی بدخیرة الانبیاء فیملأها عدلا و قسطا کما ملئت جورا و ظلما . و عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله «ص» ابشرکم بالمهدی یبعث فی امتی علی اختلاف من الناس و زلزال یملأ الارض عدلا و قسطا کما ملئت جورا و ظلما یرضی عنه ساکن السماء و ساکن الارض الخیر . و فی ص ۱۸ عن ابی هریرة قال قال رسول الله «ص» لولم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطول الله ذلك الیوم حتی یتخرج رجلا من اهل بیتی یملاء الارض عدلا و قسطا کما ملئت ظلما و جورا . و فی ص ۳۶ عن الفضل فی حدیث عن الصادق «ع» فقیل له یا بن رسول الله و من الاربعة عشر فقال محمد و علی و فاطمة و الحسن و الحسین و الائمة من ولد الحسن آخرهم القائم الذی یقوم بعد غیبتہ فیقتل الدجال و یطهر الارض من کل جور و ظلم . و عن صفوان الجمال قال قال الصادق «ع» اما والله لیفین عنکم مهديکم حتی یقول الجاهل منکم ماله فی آل محمد حاجة ثم یقبل كالشهاب الثاقب فیملأها عدلا و قسطا کما ملئت جورا و ظلما : و فی ص ۳۷ عن یونس بن عبد الرحمن قال دخلت علی موسی بن جعفر «ع» فقلت له یا بن رسول الله «ص» انت القائم بالحق فقال انا القائم بالحق ولكن القائم الذی یطهر الارض من اعداء الله و یملاءها عدلا کما ملئت جورا هو الخامس من ولدی له غیبة یطول امدھا خوفا علی نفسه یرتد فیها اقوام و یشیت فیها آخرون الخیر . و فی ص ۳۹ عن عبد العظیم الحسنی قال دخلت علی سیدی محمد بن علی و انا اریه ان اساله عن القائم اهو المهدی او غیره فابشدا ننی فقال یا ابا القاسم ان القائم منا هو المهدی الذی یجب ان ینتظر فی غیبتہ و یطاع فی ظهوره و هو الثالث من ولدی الذی بعث محمدا بالنبوۃ و خصنا بالامامة انه لولم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطول الله ذلك الیوم حتی یتخرج فیملأ الارض قسطا و عدلا کما ملئت جورا و ظلما الخیر . و فی ص ۴۰ عن احمد بن اسحق قال سمعت ابا محمد الحسن بن علی المسکری «ع» یقول الحمد لله الذی لم یتخرجنی من الدنیا حتی ادانی الخلف من بعدی اشبه الناس برسول الله خلقا و خلقا یمحقه الله تبارک و تعالی فی غیبتہ ثم یظهره فیملأ الارض عدلا و قسطا کما ملئت جورا و ظلما .

بقیه باورقی در صفحه بعد



زمین وجو هو اوسطح دریا و قعر آن میدان میارزه بوده بشرانواع واقسام تفنگها و توپهای جدید الاختراع ، بمبها و گازهای مسموم را برای افناء یکدیگر بکار برده اند . جنگ بین المللی دوم که اغلب مردم امروزه خود مطلعند . جنگهای

بقیه باورقی از صفحه قبل

و اما روایات از کتب عامه

بر حسب نقل کتاب (المهدی)

النبی «ص» ان المهدی من اهل البيت وانه يملأ الارض عدلا . ابن حجر في الصواعق ص ٩٩ عن ابي الحسين الابري انه قال قد تواترت الاخبار و استفاضت بكثرة روايتها عن المصطفى «ص» بخروجه (يعني المهدی) وانه من اهل بيته و انه يملك سبع سنين وانه يملأ الارض عدلا وانه يخرج مع عيسى على نبينا وعليه افضل الصلوة والسلام فيساعده على قتل الدجال . و في ينابيع المودة ص ٤٣٣ مسند احمد عنه «ص» انه قال لا تقوم الساعة حتى يملأ الارض ظلما وعدوانا ثم يخرج من عترتي من يملأها قسطا وعدلا الحديث . ابن حجر في الصواعق ص ٩٧ ، اخرج احمد و ابو داود والترمذي وابن ماجه عنه «ص» لولم يبق من الدهر الا يوم لمعت الله فيه رجلا من عترتي (و في رواية من اهل بيتي) يملأها عدلا كما ملئت جورا الحديث . نورالابصار ص ٢٣١ ، ابو داود عن زرارة بن عبد الله قال قال رسول الله «ص» لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي الى ان قال يملأها قسطا الحديث . وفي ص ٢٢٩ ، اخرج ابو داود عن علي رضي الله عنه عن النبي «ص» قال لولم يبق الا يوم لمعت الله تعالى رجلا من اهل بيتي يملأها عدلا كما ملئت جورا . ينابيع المودة ص ٩٤ عن مناقب الخوارزمي مسندا عن ثابت بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله «ص» ان عليا امام امتي من بعدي ومن ولده القائم المنتظر الذي اذا ظهر يملأ الارض عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما الحديث . عقد الدرر في الباب الثالث عن ابي وائل قال قال نظر على الى الحسين فقال ان ابني هذا السيد كما سماه رسول الله «ص» وسيخرج من صلبه رجل باسم نبيكم يخرج على حين غفلة من الناس وامانة الحق و اظهار الجور ويقرح لخروجه اهل السماء وسكانها (الى ان قال) يملأ الارض عدلا كما ملئت ظلما وجورا . ينابيع المودة ص ٤٤٨ عن كتاب فرامد السمطين عن الحسن بن خالد قال قال علي بن موسى الرضا رضي الله عنه لادين لمن لا ورع عنه و ان اكرمكم عند الله اتقيكم اي اعملكم بالتقوى ثم قال ان الرابع من ولدي ابن سيدة الاماء يطهر الله به الارض من كل جور وظلم الحديث . وفيه ايضا (اي ينابيع المودة) ص ٤٨٩ عن الحسن بن خالد قال علي بن موسى الرضا الوقت المعلوم هو يوم خروج قائمنا فقيل له من القائم منكم قال الرابع من ولدي ابن سيدة الاماء يطهر الله به الارض من كل جور ويقدمها من كل ظلم الحديث . عقد الدرر في الباب الثاني عن الحافظ ابي نعيم في كتابه صفة المهدى والامام بقية باورقی در صفحه بعد

کره جنگهای چین و هزاران هزار فساد و ظلمهای دیگر که در عالم شده و همه روزه میشود. و همین مطلب، الحق خود بزرگ و قاطع شاهی است بر رسوائی و فضاحت دروغ و بطلان آنها.

و خلاصه، دعوی آنها عقلا برای هیچ مسلمانی ادا قابل استماع نبوده و ادله آنان شایسته بحث و رسیدگی نمیشود.

ولی برای اتمیت حجت بر آنها ما نظر باده آنها - نمونه و روی آنها نیز سخن گفته و بحث میکنیم. و چون بهترین و مهمترین کتاب استدلالی اهل بهاء فرزند ابوالفضل گلپایگانی میباشد لذا ما مرتباً استدلالات آنها را از فرزند نقل نموده و جواب میگوییم انشاء الله تعالی.

گلپایگانی در فرزند بعد از این که میگوید: «مادر  
دلیل اول گلپایگانی اثبات این امر اعظم استدلال را بچهار برهان که اقوی و  
در فرزند بر عقاید  
بها آنها  
ظاهر سایر براهین است مقصور میداریم و بدلیل آیات  
کتاب، و بشارات قبل، و دلیل تقریر، و معجزات اکتفاء

مینمائیم و چگونگی استدلال را در ضمن چهار فصل میبریم. «مینویسد:  
» فصل اول در چگونگی احتجاج بآیات - اعلم ایها الشهم الفاضل ایدکم الله  
واینانا باتباع الحق و مجانبه الباطل که اعظم ادله و اقوی براهین که از انبیاء و مرسلین  
باقی مانده است و خود بآن تجدید فرموده و بر معاندین و مکابرن بآن احتجاج نموده اند  
کلام ربانیت و وحی آسمانی. و حق جل جلاله در قرآن مجید این دلیل را دلیل  
کافی و حجت بالغه و آیات الهیه و بینیه صحف سماویه خوانده است و نفوذ و غلبه  
امر الله را بهمین حجت و حدها موکول و مخصوص فرموده است و مکابر و مکذب  
آن را به ذاب الیم و سخط عظیم وعده داده است یرید الله ان یحق الحق بکلماته و  
یقطع دابر الکافرین و آن عبارت از معانی و حقایقی است که بتوسط روح الامین بر

بقیه باورقی از صفحه قبل

ابی عمر المقری فی سننه عن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله «ص» یخرج رجل من اهل بیتی بواطی  
اسمه اسمی و خلقه خلقی یملأ الارض قسطاً و عدلاً الحدیث. بنایع الودعه ص ۴۷ عن کتاب فرزند  
السمطین عن الباقر عن ابیه عن جده عن علی علیهم السلام قال قال رسول الله «ص» المهدي من ولدی  
تكون له غیبة اذا ظهر یملأ الارض قسطاً و عدلاً كما ملئت جوراً و ظلماً :

قلب مقدس کلمه الهیه نازل شود و بر هیئت کلمات تجلی کند و در قوالب الفاظ بر لسان مبارکش ظاهر گردد و از ظهور و صدور و نزول و انتشار آن عالم پیر جوانی یابد و ربیع روحانی فرارسد و شرائع و عوائد و سنن و آداب متجدد گردد. حقیقت امطار سماویه است که از غمام هیا کل طیبه نازل شود و حقایق انسانی را که اشجار الهیه اند نصرت و طراوت بخشد و اشعه شمس ظهور است که بحکم الله نور السموات و الارض بطلوع نیر اعظم بر عالم اشراق نماید و ظلمت اوهام و خرافات را از قلوب و نفوس مستعده زائل فرماید و بالجمله کلام الهی اعظم حجتی است که حق جل جلاله بر حقیقت رسالت خاتم انبیا بآن استدلال فرموده و بکافی بودن آن دون سائر معجزات تصریح نموده. و عقل منور نیز بچندین وجه بر اعظمیت آن حکم میفرماید و دلیلیست آن را بر سایر معجزات ترجیح میدهد و وجه اول آنکه کتاب اثر باقی دائمست و سایر معجزات آثار زائله غیر باقیه زیرا که هر کسی از حاضرین و غائبین و موجودین زمان ظهور و غیر موجودین در هر قرن و زمان همه توانند کتاب را بدست آورد و از اثر پی بمؤثر برد و از آن انتفاع یافت و لکن مرده زنده کردن و بآسمان صعود نمودن و حجرو شجر را بشکلم آوردن و امثالها باقی نمیماند و بدست هر کس نمیرسد و امکان وصول ببلاد نایبه و اقطار شاسعه ندارد. اینست که قرآن را حجت بالغه و معجزه باقیه خوانده اند و آنرا اعظم آیات و اکبر معجزات دانسته اند و وجه دوم آنکه علم و کتاب اشرف جمیع اشیاء است که حجت اشرف مخلوقات گردد و برهان سید موجودات شود. و اگر منصف بعقل خود رجوع کند شهادت میدهد که هیچ شئی از اشیاء عالم شرافت علم و کتاب را ندارد و هیچ چیز با آن در علورتبه برابری نمیکند و چون علم و کتاب چیزی در جهان برای ترقی نوع انسان مشر و مفید نباشد و وجه سیم آنکه در کتاب شریعت و آداب و موعظت و انداز که موجب تحصیل ترقیات روحانیه و مدنیه است ثبت توان داشت و بآن اهل عالم مؤدب و متمدن توانند شد و لکن از مرده زنده کردن و سوسمار تکلم کردن و فخل خرما بر پشت شتر روینیدن و غیرها من المنقولات این فوائد حاصل نشود و ثمری برای اهل عالم بر آن مترتب نگردد و وجه چهارم آنکه آیات کتابیه موجب حیوة و هدایت و تذکر و رحمت است بخلاف آیات اقتراحیه یعنی معجزاتی که قوم از نبی

خود بطلبند و ایمان خود را موقوف بظهور آن معجزه گردانند. چنانکه مفصلاً انشاء الله تعالی در فصل معجزات آیات قرآنی استدلال خواهد شد که بصراحت میفرماید آیات کتاب سبب اطمینان و هدایتست و آیات مقترحه موجب ازدیاد شک و سخط و هلاکت. و خلاصه القول این مقدار که عرض شد منصف را کفایت میکند در اثبات اشرفیت و اعظمیت آیات کتاب اکنون در قرآن شریف که دلیل متین و سراج منیر و فارق بین الحق و الباطلست قدری نظر کنیم و بینیم که حضرت خاتم الانبیاء علیه آلاف التحية والثناء در اثبات رسالت خود چگونه استدلال فرموده و کدام حجت را اعظم حجج مقرر داشته است. (و پس از ذکر آیاتی از قرآن مجید که در آنها خداوند متعال احتجاج بقرآن و سوره آیات آن مینماید، میگوید)

و از این جمله توان دریافت که حق جل جلاله آیات کتاب را اعظم حجج و براهین مقرر داشته و آوردن مثل آن را بیاطل در امکان احدی ننهاده است. بلکه در صحف الهیه وارد است که اگر نفسی کلامی را خود فرا بافد و بخداوند بندد و افتراء باو جلت عظمت نسبت دهد حق جل جلاله بیهین قدرت او را اخذ فرماید و هلاک کند و مهلت ندهد و او را و کلامش را زائل نماید چنانکه در سوره مبارکه حاقه فرموده است و لو تقول علينا بعض الاقاویل لاخذنا منه بالیمین ثم لقطعنا منه الوتین فما منکم من احد عنه حاجزین و انه لتند کرة للمتقین و مقصود حق جل جلاله از این آیه مبارکه اینست که اگر کلامی را بما بندد بیهین قوت او را اخذ فرمائیم و عرق حیوة او را قطع نمائیم و احدی از شما مانع نتواند شد و نفسی حاجز این سخط نتواند گشت و این آیه صریحست بر اینکه هرگز خداوند تبارک و تعالی مهلت نخواهد داد نفسی را که کلامی را بکذب باو نسبت دهد و کتابی را که خود تصنیف نموده باشد نام او را وحی آسمانی نهد و آیات الهیه خوانند تعالی الله عما یقول الظالمون علواً کبیراً.

پس چون بر عظمت آیات کتاب و علو مقام کلام حضرت رب الارباب اطلاع حاصل شد و قلوب منوره بر بزرگی این برهان قویم و دلیل متین و حجت باقیه و وسیله و حیده اذعان نمود معروض میدارم که بر صغیر و کبیر و امیر و حقیر معلوم و واضحست که حضرت باب اعظم نقطه اولی در مدت هفت سال و جمال اقدس

ایهی تقریباً چهل سال بهمین برهان متمسک بودند و بهمین دلیل بر اعلاء امرالله قیام فرمودند.

و خصوصاً حضرت بهاءالله پس از خروج از دارالسلام بغداد الی یوم صعود در الواح کثیره که عدد آن را بعضی مورخین زیاده از هزار نوشته اند تصریح فرموده که این کلمات کلمات الهیه است و این صحیف آیات سماویه از خود نمی فرماید و بغیر ما اذن الله تکلم نمیکند. (پس از ذکر دولوح از الواح حسینعلی بهاء که بنام ناصرالدین شاه و نام امپراطور روس نوشته است و در این کتاب در تحت عنوان بهاء و بعضی ادعا های او ذکر این دولوح خواهد آمد تا اینکه می گوید) در این صورت نفسیکه خداوند جلت قدرته و جلت عظمته را قاهر و قادر و محیط

بر اشیاء و حاضر داند و آیات الهیه را در قرآن مجید درازهاق باطل و اعدام مقتری علی الله وارد شده است و عده خداوند و کلام حق شناسد چاره ندارد جز آنکه بر حقیقت این آیات اعتراف نماید و عظمت آن را گردن نهد و با حجت الهیه معارضه نکند و باقضای او مغالبه ننماید و بر نعمت او حسد نبرد و خود را مانند ام طاغیه و گردنکشان گذشته مورد سخط و غضب الهی نگرداند.

و كذلك تمت حجة الله على خلقه في جميع الازمنة والقرون فبای حدیث بعد الله و آیاته یؤمنون.

و اگر نفسی در آثار انبیای سلف و آثار این دو ظهور معظم نیکو نظر نماید و بدقت موازنه کند بر اعظمیت آثار این ظهور شهادت دهد و آیات سابقین را نسبت بآیات جدیده مانند نسبت قطره ببحر مشاهده نماید. مثلاً در قرآن مجید که الحق نسبت بآثار سایر انبیاء کالشمس بین نجوم السماء مثلثاء و مشرقست ملاحظه فرما که باوجود آن که حضرت خاتم الانبیاء در سن چهل سالگی بر رسالت مبعوث گشت و از قریش که اعرف قبائل بود در عربیت و فصاحت ظهور فرمود مع ذلك در مدت بیست و سه سال سی جزو قرآن متفرقاً و نجومماً بر حضرتش نازل گشت و لکن باب اعظم نقطه اولی عزای سماء الاعلی جوانی فارسی اللسان بود و ابدآدر مدارس علمیه تعلم فرموده بود چندانکه الداعاء نسبت بی علمی در تواریح خود بآن وجود اقدس داد و معرفت عارف قال یقول را که کودکان مکاتب بآن عالمند

از آن حضرت نفی نمودند و آنحضرت در سن بیست و پنج سالگی بامر الله قیام فرمود و در مدت هفت سال که تمام آن در سجن و نفی گذشت چندین برابر قرآن در تفاسیر آیات کریمه و حل غوامض عقائد دینی و جواب مسائل علمیه و غیرها از خطب و مناجات و شئون علمیه و آیات از آثار مبارکش باقی ماند و بامتنع شدید معارضین و مقاومت قویه معاندین در جمیع اقطار انتشار یافت حتی آنکه بسیاری از الواح را آن وجود مبارک در محضر امرا و علما بخواهش ایشان بدون سکون قلم و تأمل و تفکر در جواب مسائل علمیه مرقوم فرمود و عالمیرا از اظهار این آیت کبیره مفهم و مندهش نمود . و كذلك جمال اقدس ابهی جل اسمہ الاعلی با آنکه آن وجود مبارک را پیوسته امواج بلایای شدیده احاطه داشت و لازال بمصائب کبیره از نفی و سجن که معنی صعوبت آن را متنعمین و جالسین برو سادۀ عزت و منصب نمیدانند و نمیفهمند مبتلا و گرفتار بود مع ذلك کله عالم را از آثار قلم اعلی شرقاً و غرباً منور ساخت و مصداق وعده ساریکم آیاتی فلا تستعجلون را ظاهر فرمود چندان که معادل جمیع کتب سماویه کافه ملل از آثار مبارکش مدون و مشهود است و مجلدات کبیره از آیات کریمه اش در جمیع اقطار و بلاد منتشر و موجود فلینصف المنصفون ولینتبه الراقدون ولینتبه الغافلون ولیعلموا انهم سوف یسألون عما هم یقترفون .»

و حاصل دلیل اول فرائد اینک: اعظم آیات و حجج انبیاء ، کلمات و آیات و کتب و آثار باقیه آنهاست و باب و بهاء نیز هزاران هزار کلمات و آیاتی که مدعی شدند از مصدر وحی بدانها رسیده از خود باقی گذاشته اند و قال الله تعالی ولو تقول علینا بعض الاقاویل لاخذنا منه بالیمین ثم لقطعنا منه الوتین فمما تمکم من احد عنه حاجزین . میگوئیم : شما خوب بود عوض این اطالۀ کلام در بیان استدلال ، جواب دلیل اول  
فرائد  
افلا چند صفحه ای از این آثار باقیه حضرت بـاب و بهاء که بتوان عقلا و انصافاً آنها را صادر از وحی دانست و باورد داشت همین جا بما نشان میدادید تا این استدلال شما جنبۀ دعوی بدون بینه و برهان بخود نگیرد . آری ما از قبل صاحب فرائد این زحمت را قبول نموده اینک مقدار کمی برای نمونه از کلمات و بیانات ، و آیات علوم و معارف ، و معانی و تفاسیر مشکلات اخبار

و خلاصه از آثار باقیه باب و بهاء که دلیل و آیه بر حقانیت آنها گرفته است بمیدان میآوریم تا صحت و سقم این دلیل فرائد برای خوانندگان محترم روشن و هویدا گردد. و ناگفته نماند : مراد از ' و لوتقول علینا بعض الاقاویل الایه هرگز معلوم نیست اقوالی را که انسان بمقل و تمیز خداداده تشخیص کذب آنها را میدهد شامل گردد ، و یا همان واضح نمودن خداوند کذب کاذب و رسوا نمودن او را در ادعا ، نیز اخذیمین و قطع و تبیین او نباشد .  
- نمونه آثار باقیه باب -

باب در بیان میگوید : قل ان الذین يدعون الله بمن يظهره الله فاولئك هم اياه يدعوهم ليحيينهم الله عند مظهر نفسه ان ياكل شئى اثم اياه تدعون فانكم كل ما تدعون لا تسمعون من ذكر ينفعكم الا وان تدعون الله بمن يظهره الله فانكم اثم فى الحين لا تسمعون ولا تحتجب عن دعوىكم فان الذينهم يدعون الله بمايرجعون الى من يظهره الله ثم بين يديه ليسجدون اولئك هم يدخلن النار وهم فيها لا ينصرون قل كل مسا على الارض يدعون الله بالنقطة البيان من حيث لا يعلمون ولكن الله لا يجيب دعائهم الا الذينهم يدعون الله بى وهم اياى يعرفون قل قد نزل على انه لا اله الا انا لمجيب المحبوب قل ان يا عبادى قلت دعوتى يوم ظهورى فانكم اثم قبل ذلك لا تسمعون جوا بكم ولا تستطيعون ان يحيطون به علما ان تدعون مظهر نفسى يوم القيمة فاذا ليحيينكم من عندى ذلك ما قد اجبتم قبل السموات والارض وما بينهما واننى انا السميع قريب واننى انا لمجيب لطيف لاستجيب كل من يدعوئى واننى انا العلم الحكيم كل ما اتم تدعونئى بالنقطة البيان لاستجيب دعائكم ثم بالحروف الحى اتم اياى تتوجهون و ان يوم ظهورى كل ما تدعون لاستجيب دعائكم الا و اتم بين يدى من تظهره تحضرون وتسجدون اتمهى .

( و از موضع دیگر بیان ) بسم الله الابهى الا بهى ، الحمد لله المشرق البراق و المبرق الشراق و المفرق الرفاق و المرفق الشفاق و المشفق الحقائق و المحقق الفواق و المفق السباق و المسبق الشياق و المشبق السماق و المسمق اللحقاق و الملحق الرتاق و المرتق الفتاق و المفتق الفلاق و المفلق الخلاق و المخلق الرزاق و المرزق الجواق الذى قد خلق السموات والارض وما بينهما الذى لا اله الا هو الواحد الخلاق فاستشهده

وخلقه على انه لاله الا هو الواحد القهار قد نهى كل خلقه عن دون عرفان نفسه وامر كلشيء بعرفان نفسه و لما لا يعرف نفسه الا بعرفان مظهر ظهوره ومطلع بطونه قد امر كلشيء بعرفان ذات حروف السبع والنهى عن دون عرفانه انتهى .

( نقل از یکی از الواح مهم باب از بیان ) بسم الله الابهي الابهي بالله الله الهى الهى ، الله لاله الا هو لا بهى الابهي ، الله لاله الا هو المبتهى المبتهى ، الله لاله الا هو المبهى المبهى ، الله لاله الا هو الواحد البهيان ، لله بهى بهيان بهاء السموات والارض وما بينهما والله بهاء باهى بهى والله بهى بهيان بهية السموات والارض وما بينهما والله بهيان مبهى مبهى بهيان ابتهاء السموات والارض وما بينهما والله بهيان مبهى مبهى .

( قسمت دیگر از همین لوح مهم ) هذا كتاب من عند اله المهيمن القيوم الى من يظهره الله انه لاله الا انا العزيز المحبوب ان اشهد انه لاله الا هو وكل له عابدون ، انا قد جعلناك جلالا جليلا للجاللين ، و انا قد جعلناك جمالا جميلا للجاملين ، و انا قد جعلناك عظيما عظيما للعظيمين ، و انا قد جعلناك نورا نورا للنورين ، و انا قد جعلناك رحمانا رحيمنا للرحمين ، و انا قد جعلناك تماما تميما للتامين ، قل انا قد جعلناك كمالا جميلا للكاملين ، قل انا قد جعلناك كبيرا كبيرا للكبارين ، قل انا قد جعلناك عزانا عزيزا للعاززين ، قل انا قد جعلناك نصرا نصيرا للناصرين ، قل انا قد جعلناك فتحا فتاحا لفتاحين ، قل انا قد جعلناك قدرا قدرا للقادزين ، قل انا قد جعلناك ظهرا ظهرا للظاهرين ، قل انا قد جعلناك حبا حبيبا للحبابين ، قل انا قد جعلناك شرفانا شريفا للشارفين ، قل انا قد جعلناك سلطنا سلطا للسلطين ، قل انا قد جعلناك ملكانا مليكا للملكين ، قل انا قد جعلناك عليانا عليا للعالمين ، قل انا قد جعلناك بشرا بشرا للبشرين ، قل انا قد جعلناك برهانا بريها للبارهين ، قل انا قد جعلناك فضلا فضلا للفاضلين ، قل انا قد جعلناك قهرا قهرا للقاهرين ، قل انا قد جعلناك جبرانا جبراً للجبارين ، قل انا قد جعلناك حكمانا حكما للحكامين ، قل انا قد جعلناك وزرا وزرا للوازين ، قل انا قد جعلناك جودانا جويداً للجودين ، قل انا قد جعلناك وهبانا وهيبا للواهبين ، قل انا قد جعلناك سمعانا سمعاً للسامعين ، قل انا قد جعلناك قربانا قربا للقاربين ، قل انا قد جعلناك



بصرانا بصيراً للباصرين ، قل انا قد جعلناك نظراً للنظرين ، قل انا قد جعلناك خبراً للخبرين ، قل انا قد جعلناك بطشاً لبطيشا للباطشين ، قل انا قد جعلناك سكاناً سكناً للساكنين ، قل انا قد جعلناك رضى لراضين ، قل انا قد جعلناك هدناً لهادين ، قل انا قد جعلناك نبلاً للنبالين ، قل انا قد جعلناك جهراً للجاهرين ، قل انا قد جعلناك جرماً للجاردين ، قل انا قد جعلناك سرّاً للسرائرين ، قل انا قد جعلناك طرّاً للطارزين ، قل انا قد جعلناك شمساً لمضيئاً للمضائين ، قل انا قد جعلناك قمراً للناورين ، قل انا قد جعلناك كواكباً للشارقين ، قل انا قد جعلناك سلماً لذات ارتفاع للرافعين ، قل انا قد جعلناك ارضاً لذات انسطاح للساطحين ، قل انا قد جعلناك جبلاً لذات ابتدأخ للبادخين ، قل انا قد جعلناك بحراً لذات ارتجاج للسافرين ، قل انا قد جعلناك كل شىء ونزهنك عن كل شىء انا كنا على كل شىء لقادرين ، قل انا قد جعلناك كل شىء وقد سنك عن كل شىء انا كنا على ذلك لمقتدرين .

( از موضع دیگر همین لوح ) تبارك الله من رب ممتنع منيع ، و تبارك الله من ملك مقدر قدير ، و تبارك الله من سلط مستلط رفيع ، و تبارك الله من وزر مؤثر وزير ، و تبارك الله من حكم محتكم بديع ، و تبارك الله من جمل مجتمل جميل ، و تبارك الله من عظم معتظم عظيم ، و تبارك الله من نور متنور نور ، و تبارك الله من رحم مرتحم رحيم ، و تبارك الله من شمع مشمع شميخ ، و تبارك الله من بدخ مبتدخ بديخ و تبارك الله من بدء مبتدء بدىء ، و تبارك الله من فخر مفتخر فخير ، و تبارك الله من ظهر مظهر ظهير ، و تبارك الله من قهر مقتهر قهير ، و تبارك الله من غلب مغلب غليب ، و تبارك الله من كبر مكتبر كبير ، و تبارك الله من عز معتز عزيز ، و تبارك الله من علم معلّم عليم ، و تبارك الله من قدم مقدم قديم ، و تبارك الله من جود مجتود جويد ، و تبارك الله من لطف ملتطف لطيف ، و تبارك الله من طرز متطرز طريز ، و تبارك الله من جذب مجذب جذيب ، و تبارك الله من منع ممتنع منيع ، و تبارك الله من شرف مشترف شريف ، و تبارك الله من رضى مرتضى رضىء ، و تبارك الله من على معلى على .

( نقل از دلائل سبحانه باب ) بسم الله الفرد ذى الافراد بسم الله الفرد ذى الافراد

بسم الله الفرد ذى الفردة بسم الله ذى الفوارد بسم ذى الفرادين بسم ذى المتفارد بسم ذى الفرداء بالله الله ذى الافرداء . ايضاً ذى الفردات ذى الفردوت قل اللهم انك فراد السموات والارض وما بينهما ليؤتين الفردية من يشاء ولينز عن الفردية عن يشاء اه قل اللهم انك انت فردان السموات والارض انك انت افرد الا فردين قل اللهم انك انت فردان الفرادين قل الله افرد فوق كل ذى الافراد لن يقدر ان يمتنع عن فريد فردان افراده من احدانه كان فرادا فريدا والله فرداء السموات والارض قد خلقت كل شيء بامرئ وما جعلت لشيء من اول ولا آخر جوداً من انا كنا على ذلك لقادرين واقتضيت كلما خلقت الى بديع الاول امران عندنا انا كنا على كل شيء لمقتدرين ثم انتهينا ماقد خلقنا من بديع الاول الى محمد رسول الله فضلاً من لدنا ان كنا فاضلين ورينا الذين اتوا الفرقان فى الف و مائتين ثم سبعين سنينا لعلمهم يستبصرون فى دينهم ليوم ظهور ربهم وحين ما يعرفهم الله نفسه ليجيبون ربهم ثم لئنصرون و علمنا هم فى الفرقان دلائل سبعة كل واحدة منهم يكفى كل العالمين .

( نقل از لوح دیگر باب ) یا خلیل ، بسم الله الاقدم الاقدم ، بسم الله الواحد

القادم ، بسم الله المقدم المقدم ، بسم الله القادم القادم ، بسم الله القادم ، بسم الله القادم ،  
 القدوم ، بسم الله القادم القديمان ، بسم الله القادم المتقدم ، بسم الله المتقدم المتقدم ،  
 بسم الله القادم المتقدم ، بسم الله المتقدم المتقدم ، بسم الله القادم القيدوم ، بسم الله  
 القدم القدم ، بسم الله القدم القدم ، بسم الله الواحد المقدم ذى القادمين ؛ بسم الله القدم  
 ذى القدماء ، بسم الله القدم ذى القدماء ؛ بسم الله القدم ذى الاقدام ، بسم الله القدم ذى  
 الاقدام ، بسم الله القدم ذى القادم ، بسم الله القدم ذى القادم ، بسم الله القدم ذى القدومين ،  
 بسم الله القدم ذى القادمين بسم الله القدم ذى القديمين ، بسم الله القدم ذى المقاديرم ،  
 بسم الله القدم ذى المقادم ، بسم الله القدم ذى المتقدمات ، بسم الله القدم ذى المتقدمات ،  
 بسم الله القدم ذى التقدمات بسم الله القدم ذى المتقدمات ؛ بسم الله القدم ذى القادم ،  
 بسم الله القدم ذى القادم .

بِاللهِ الواحد القدام ؛ باللهِ الله المقدم المقدم ، باللهِ الله المقدم المقدم ؛ باللهِ  
الله القادم القادم ؛ باللهِ القادم القسوم ؛ باللهِ الله القادم القديمان ، باللهِ الله القادم المقدم ،  
بِاللهِ الله المتقدم المتقدم ؛ باللهِ الله القادم المتقدم ، باللهِ الله المتقدم المتقدم ، باللهِ

الله القادم القيـدوم ، بالله الله القدم القدم ؛ بالله الله الواحد المقدم ؛ بالله الله القدم  
 ذى القدامين ؛ بالله الله ذى القادـمات ؛ بالله الله القدم ذا الاقدام ؛ بالله الله القدم ذى  
 الاقدام بالله الله القدم ذى الاقدام ؛ بالله الله القدم ذى القـدوم ؛ بالله الله القدم ذى  
 القدامين ، بالله الله القدم ذا القدامين ؛ بالله الله القدم ذى القدامين ؛ بالله الله القدم  
 ذى القدامين ؛ بالله الله القدم ذى القديمين ؛ بالله الله القدم ذى المقاديم ؛ بالله الله  
 القدم ذى المقام ، بالله الله القدم ذى المتقام ؛ بالله الله القدم ذى المتقدمات ؛ بالله  
 الله القدم ذا المتقدمات ؛ بالله الله القدم المتقدمات ؛ بالله الله المقدم ذى المستقدمات بالله الله  
 القدم ذى القدام . بالله الله القدوم ذا القدام ، بالله الله القدم ذا القدام . لا اله الا هو الاقدم  
 الاقدم ، الله لا اله الا هو الواحد القدام ، الله لا اله الا هو المقدم المقدم ، الله لا اله  
 الا هو المقدم المقدم ، الله لا اله الا هو القادم القادم ، الله لا اله الا هو القادم القادم ،  
 الله لا اله الا هو القادم القادم ؛ الله لا اله الا هو القادم القدوم ، الله لا اله الا هو القادم  
 القدوم ، الله لا اله الا هو القادم القدوم ، الله لا اله الا هو القادم القـدمان ، الله لا  
 اله الا هو القادم المتقدم ، الله لا اله الا هو المتقدم المتقدم ، الله لا اله الا هو  
 القادم المتقاد ، الله لا اله الا هو المتقدم المتقدم ، الله لا اله الا هو القادم القيـدوم ،  
 الله لا اله الا هو القدم القدم ، الله لا اله الا هو الواحد المقدام ، الله لا اله الا هو  
 القدم ذا القدامين ، الله لا اله الا هو القدم ذا القـدماء ، الله لا اله الا هو القدم ذا القادـمات ،  
 الله لا اله الا هو القدم ذى الاقدام ، الله لا اله الا هو القدم ذا الاقدام ، الله لا اله الا  
 هو القدم ذى القدام ، الله لا اله الا هو القدم ذا القدوم ، الله لا اله الا هو القدم  
 ذا القدامين ، الله لا اله الا هو القدم ذى القديمين ، الله لا اله الا هو القدم ذا المتقدمات ،  
 الله لا اله الا هو القدم ذا المستقدمات ؛ الله لا اله الا هو الاقدم ذا القدم ؛ الله لا اله  
 الا هو القدم ذا القدام .

اننى انا الله لا اله الا انا الاقدم ؛ اننى انا الله لا اله الا انا الاقدم ؛ اننى  
 انا الله لا اله الا انا الواحد القدام ؛ اننى انا الله لا اله الا انا المقدم المقدم ؛ اننى  
 انا الله لا اله الا انا المقدم المقدم ؛ اننى انا الله لا اله الا انا القادم القادم ؛ اننى انا  
 الله لا اله الا انا القادم القدوم والقدوم ؛ اننى انا الله لا اله الا انا القادم القدوم ؛ اننى انا  
 الله لا اله الا انا القادم القـدمان ؛ اننى انا الله لا اله الا انا القادم المتقدم ؛ اننى انا



الرقابين ، اننى انا الله لا اله الا اياى و اننى انا الرحيم ذو الرحامين ، اننى انا الله  
 الا اياى واننى انا الرهب ذو الرهايين ، اننى انا الله لا اله الا اياى واننى انا البطن ذو  
 البطائين ، اننى انا الله لا اله الا اياى واننى انا الظاهر ذو الظهارين ، اننى انا الله لا اله  
 الا اياى واننى انا القهر ذو القهارين ، واننى انا الله لا اله الا اياى واننى انا الشدد  
 ذو الشدادين ، اننى انا الله لا اله الا اياى و اننى انا البطش ذو البطاشين ، اننى  
 انا الله لا اله الا اياى واننى انا السمع ذو السماعين ؛ اننى انا الله لا اله الا اياى  
 و اننى انا البصر ذو البصارين ؛ اننى انا الله لا اله الا اياى و اننى انا النظر ذو  
 النظارين ، اننى انا الله لا اله الا اياى واننى النصر ذو النصارين ؛ اننى انا الله لا  
 اله الا اياى انا الوتر ذو الوترين ؛ اننى انا الله لا اله الا اياى واننى انا اللطف  
 ذو اللطافين ؛ اننى انا الله لا اله الا اياى واننى انا الخير ذو الخبارين ، اننى انا  
 الله لا اله الا اياى واننى انا الابد ذو الابدان ؛ اننى انا الله لا اله الا اياى و اننى  
 انا الحلم ذو الحلامين ؛ اننى انا الله لا اله الا اياى واننى انا الريب ذو الرباين ، اننى  
 انا الله لا اله الا اياى واننى انا الحبل ذو الحبايين ؛ اننى انا الله لا اله الا اياى واننى  
 انا الخفق ذو الخفاقين ؛ اننى انا الله لا اله الا اياى واننى انا الله لا اله الا اياى و  
 اننى انا الولي ذو الولائين . صفحات زيادى بهمين نحو ميباشد .

(باز از لوح ديگر باب ) بسم الله الاجمل الاجمل ، بالله الله الجمل الجمل ،  
 بسم الله الجمل ذى الجمالين ، بسم الله الجمل ذى الجملاء ، بسم الله المجمل المجمل ، بالله  
 الله المجمل المجمل ، بالله الله الجمل ذى الجمالين ، بالله الله الجمل ذى الجملاء ، بالله  
 الله الجمل ذى الجمالات ، بالله الله الجمل ذى الجمالات ، بسم الله الاجمل الاجمل ، بالله  
 الله الاجمل الاجمل ، بسم الله الجمال ذى الجمالين ، بسم الله الجمل الجملات ،  
 بسم الله المجمل المجمل ، بسم الله المجمل المجمل ، بالله الله المجمل المجمل ،  
 بالله الله المجمل المجمل ، بسم الله الواحد الجمال ، بالله الله الواحد الجمال  
 بسم الله الجمل ذى الجمول ؛ بالله الله الجمل الجمول ، بالله الله الواحد الجمالات ، بالله  
 الله بسم الله المجمل المتجال ، بالله الله المجمل المتجال ، الله لا اله الا هو الاجمل  
 الاجمل ، الله لا اله الا هو المجمل المجمل ، بالله الله المجمل المجمل ، بسم الله  
 المتجمل المتجمل ، بسم الله المستجمل المستجمل ، بالله الله المستجمل المستجمل ، ربه

جميل جملان السموات والارض وما بينهما . والله جمال مجتمل متجم : والله ملك  
السلطان السموات والارض وما بينهما ، والله جمال جامل جميل ، قل الله اجمل فوق  
كل ذو جمال لن يقدر ان يتمتع عن ملك سلطان اجماله من احدا في السموات ولا  
في الارض ولا ما بينهما انه كان جمالا جاملا جميلا قل اللهم اجمل فوق كل ذي اجمال  
لن يقدر ان يتمتع عن جميل .

بسم الله الرحمن الرحيم (۱) اذ قالوا ليوسف و اخوه احب  
از آيات بسيار الى ايننا منا ونحن عصبة ان ابانا لفي ضلال مبين ، المر الله  
خوب باب قد انزل الكتاب فيه تبيان كل شيء ورحمة وبشرى لعبادنا  
فمن كان يدكر الله العلي بالحق على علم الكتاب بصيراً ، اذ قالوا حروف لاله الا الله  
وان يوسف احب الى ايننا منا بما قد سبق من علم الله حرفاً مستسراً بالسر مقنعا على  
السر محتجباً في سطر غائباً في سر المستسر مرتفعاً عما في الدنيا وايدي العالمين جميعاً  
وانا نحن عصبة فيما اراد الله في شأن يوسف النبي محمد العربي حول السطر مسطوراً  
وان الله قد فضل ابانا بفضل نفسه وقد ر الله سر المستسر من سر امره بما في ايدي العالمين  
بالكشف المبين على اهل النار من سر الباء ضلالاً ، الرحمن على العرش استوى وهو  
الله قد كان على كل شيء قديراً ، وان الله قد خلق الاشياء بقدره على الحق بالحق انشاء  
وهو الذي قد اخترع السموات والارض وما بينهما بامر الله على الحق بالحق من حول  
النار ابداعاً ليعلم الناس ان امر الله قد كان في ام الكتاب على الحق بالحق من حول

(۱) خوانندگان متوجه باشند که جناب باب در صفحه اخير ازاين آياتش شديدا در مقام  
تحدی برآمده است.

و در بيان فارسی در باب ثانی از واحد ثانی نیز میگوید : « اگر جمیع ابعر سموات و ارض  
مداد شوند و کل اشیاء قلم و کل انفس محصی شوند نتوانند حرفی از حروف بیان را علی ما هو علیه  
تفسیر کنند اذما جعل الله لحرف منه اولاً و آخراً . »

و نیز خوانندگان محترم بدانند که جناب سید باب مردم را اذ داشتن و خواندن هر کتاب  
آسمانی و علمی بخواندن همین الواح و آیاتش مستغنی پنداشته بلکه خواندن تنها این الواح و  
آیات و سوزاندن و ازین بردن سایر کتب عالم را بر بابیها واجب نموده است و جناب بهاء چون  
متوجه درجه افتضاح و رسوائی این حکم گردید لذا در کتاب اقدس این آیه را نازل فرمود :  
« قد عفی الله عنکم ما نزل فی البیان من محو الكتب و اذا کم بان تقرؤا من العلوم ما ينفعکم لا ما ينتهی  
الی المجادلة فی الکلام هذا خیر لکم ان اتم من العارفين . »

النار موجوداً ، وهو الله قد كان قد اراد من مستسر السر على سطر السر على نقطة الباب تاويلا ، وهو الذي قد جعل الاحياء من الباب لاعراف على الحق بالحق مشهوداً ، يا عباد الرحمن هزوا الى جذع النخلة هذا باذن ربكم الحق الذي قد جعل له الله في ام الكتاب على الحق بالحق من الحق عليا ، وهو الذي يساقط من عنده الى انفسكم رطباً على الحق بالحق جنيماً ، فاذا قد اشرنا ذكره لدى الرحمن في يوم كان في ام الكتاب قديماً ، وانكم في ذلك اليوم ما كنتم نسيافاً في الكتاب ولا حول النار منسياً ، ولا يقولوا كيف يكلم عن الله من كان في السن خمسة وعشرون ، اسمعوا فورب السماء والارض اني عبد الله اتاني اليبسات من عند بقية الله المنتظر امامكم هذا كتابي قد كان عند الله في ام الكتاب بالحق على الحق مسطوراً ، وقد جعلني الله مباركا اينما كنت و اوصاني بالصلوة والصبر ما دمت فيكم على الارض حيا ، وان الذين يدعون الله من بعض الاحاديث من شان الباب عن غير الحق قليلا ، فتقدرون ان ياتوا لمثل هذا الكتاب من عند الله الحق بالحق على الحق مشهوداً ، فالحق بالحق يقول ولا اله الا الله وحده لا شريك له وليس كمثلهم كفوا ولا مثل وهو الله قد كان بالحق على الحق قديماً ، لو اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذه الكتاب بالحق لن يستطيعوا ولو كانوا اهل الارض ومثلهم معهم على الحق ظهراً ، فوربك الحق لن يقدرُوا بمثل بعض من حرفه ولا على تاويلاته من بعض السر قطميراً ، وان الله قد انزل له بقدرته من عنده والناس لا يقدرُون بحرفه على المثل دون المثل تشبيراً ، وذلك من انباء الغيب نوحيه اليك لقد كنت بالله الحميد حول النار وسوف يؤتيك ربك يوم القيمة حكم الحق على الكل من عنده على الحق بالحق مرفوعاً ، ادخل من شئت في رحمة الله واعرض عن الظالمين حول جهنم وذرههم في النار على الحق جثياً ، افتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعضه هذا الله اذن لكم ام تفترون على الله كذباً من حيث انكم قد كنتم بعلم الشيطان من غير الحق على غير الحق بالحق معروفاً ، و ان نحن قد انزلنا الذكرو كان الله و ملائكته عليكم بالحق حفيظاً ، اتقوا عباد الله و كونوا في دين الله مخلصاً على الحق شهيداً ، وان الذين يخشون ربهم بالغيب وقد كانوا عند الرحمن اولياء على الحق حول الباب صفياً فسوف يعلم الله احكامهم مما يحتاجون لانفسهم علانية من الحق الى الحق قريباً ، وان الله قد اوحى الى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني في هذه الملة بالحق على الحق من الحق الى الخلق ضعيفاً وان ربكم الله قال بالحق اني على عبادي المؤمنين من اهل الباب قد

كنت على الحق بالحق وحيمًا ، وتعالى الله عما يقول الظالمون في آيات الباب علوا كبيرا ، قل اتى امر الله فلا تستعجلون بان امر الله قد كان على الحق بالحق قريبا و ان وعد الله قد كان بالحق مقعولا .

( ايضا از لوح ديكر باب ) بسم الله البهى البهى ، الحمد لله قد اظهر ذاتيات الحمد نيات باطر از طرزا طراز اطرزانية ، واشرق الكونينات الذاتيات باشرقا شوارق شراق شراقية ، والاح الذاتيات البازخيات بطوالع بدايع رقايع منابع مجد قدس متناعية و اظهر انوار نيات متلائحات بظهورات آيات فردانية ، استحمد حمدا ما حمده احد من قبل ولا يستحمده احد من بعد ، حمدا طلع و اضاء و اشرق فانار و برق فابار و اشرق فأضاء ، و تشعشع فارفع ، و تسطع فامتنع ، حمدا شرقا ذوا الاشتراق و براقا ذوا الابتراق ، و شقا ذوا الاشتقاق ، براقا ذوا الارتقاق ، براقا ذوا الارتفاق ، و رقا ذوا الارتفاق ، و حقا ذوا الاحتقاق ، و سقا ذوا الاستيقاق ، و فراقا ذوا الافتراق ، و حداقا ذوا الاحتقاق ، و فلاقا ذوا الافتلاق ، و خلاقا ذوا الاختلاق ، و زهاقا ذوا الازتهاق ، و شقا ذوا الاشتقاق ، تناطراز ذو طراز ، و عزازا ذوا الاعتزاز ، و كناز ذوا الكتناز ، ذخار ذوا الذخار ، فخار ذوا الافتخار ، و سبخار ذوا الاستبخار ، و نوار ذوا الانتوار ، و فطار ذوا الافتطار ، و ظهار ذوا الظهار ، و خبار ذوا الاختبار ، و نصار ذوا الانتصار . انتهى .

( از تهليلات باب ) قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الفتيقين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل السباقيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل السماعيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الرتاحيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل السوائيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الاسافيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل النقاميين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الخياطيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل المقماتيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل اللهاميين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الوصافيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل النعاتيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الزداعيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا

Alina Dr. M. H. Ramonpary  
Head of The Shu Taoology  
Department  
University of ...



الذى آمنت به كل الذرائعين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل  
الازاليين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الكباريين ، قل كل  
ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل البذاخين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا  
الذى آمنت به كل الضمانيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل  
الاماريين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل النهائين ، قل كل ليقولون  
انه لا اله الا الذى آمنت به كل القاطيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى  
آمنت به كل الراحيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل النعاميين ،  
قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل القنائيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا  
الذى آمنت به كل النجائيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل  
السبائيين قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الرغائيين ، قل كل ليقولون  
انه لا اله الا الذى آمنت به كل العقائيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى  
آمنت به كل الربائيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل النظاميين ،  
قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الكتائيين ، قل كل ليقولون انه لا  
اله الا الذى آمنت به كل الدهائيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به  
كل المدايين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الظلاليين ، قل  
ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل البنائيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا  
الذى آمنت به كل التوائيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل  
العماديين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الحدادين ، قل كل  
ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الحراكيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا  
الذى آمنت به كل السكانيين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل  
النبايين ، قل كل ليقولون انه لا اله الا الذى آمنت به كل الضرابيين . وبهمين  
رديف متجاوز از دوست جمله ديگر .

( ايضا از تهليلات مصدروحي سيد باب در بيان ) اننى انا الله لا اله الا انا  
كنت من اول النى لا اول له ازلا قديما اننى انا الله لا اله الا انا لا كونن الى آخر  
الذى لا آخر له ازلا قديما اننى انا الله لا اله الا انا كنت فى ازل الازل الهـا مؤتلها

اننى انا الله لا اله الا انا بهيما مبتهيا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون لم يزل ولا  
يزال بهيما مبتهيا اننى انا الله لا اله الا انا قد كنت فى ازل الازل ازالا مؤتلا اننى  
انا الله لا اله الا انا لا كون لم يزل ولا يزال ازال مؤتلا اننى انا الله لا اله الا انا  
كنت فى ازل الازل قدما مقدما اننى انا الله لا اله الا انا لا كون لم يزل قدما  
مقدما اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له خلافا مختلفا اننى انا الله  
لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له خلافا مختلفا اننى انا الله لا اله الا انا  
كنت من اول الذى لا اول له ربابا مرتبيا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر  
الذى لا آخر له ربابا مرتبيا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له  
علاما معتلما اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له علاما معتلما  
اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له سلاطا مستلطا اننى انا الله لا  
اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له سلاطا مستلطا اننى انا الله لا اله الا انا  
كنت من اول الذى لا اول له ملاكا ممتلكا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر  
الذى لا آخر له ملاكا ممتلكا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى  
لا اول له عزازا معترزا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له  
عزازا معترزا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له قدارا مقتدرا  
اننى انا الله لا اله الا انا الى آخر الذى لا آخر له قدارا مقتدرا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من  
اول الذى لا اول له قوآء مقتويا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى  
لا آخر له قوآء مقتويا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له ظهرا  
مظتهرا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له سلطانا مجتلا اننى  
انا الله لا اله الا انا الى آخر الذى لا آخر له سلطانا مجتلا اننى انا الله لا اله الا  
انا كنت من اول الذى لا اول له رفاعا مرتفعا اننى انا الله لا اله الا انا الى آخر الذى  
لا آخر له رفاعا مرتفعا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له وزارا  
موتزرا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له وزارا موتزرا  
اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له نصارا منتصرا اننى انا الله  
لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له نصارا منتصرا اننى انا الله  
لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له مناعا ممتنعا اننى انا الله لا اله الا انا

لا كون الى آخر الذي لا آخر له مناعا ممتعا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول  
الذى لا اول له رضا مرتضيا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا  
آخر له رضا مرتضيا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له شرافا مشترفا  
اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له شرافا مشترفا اننى انا  
الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له علاء معتليا اننى انا الله لا اله الا انا  
لا كون الى آخر الذى لا آخر له علاء معتليا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من  
اول الذى لا اول له حمادا محتمدا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى  
لا آخر له حمادا محتمدا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له حسانا  
محتمسا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له حسانا محتمسا  
اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له جمالا مجتملا اننى انا الله لا اله  
الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له جمالا مجتملا اننى انا الله لا اله الا انا كنت  
من اول الذى لا اول له نوارا متنورا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر  
الذى لا آخر له نوارا متنورا اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له كملا  
مكتملا اننى انا الله الذى لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له كملا مكتملا  
اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له تماما متما اننى انا الله لا اله الا  
انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له تماما متما اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول  
الذى لا اول له عظاما معتظما اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا  
آخر له عظاما معتظما اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له امانا  
مؤتمنا اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له امانا مؤتمنا  
اننى انا الله الذى لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له امارا مؤتمرا اننى  
انا الله الذى لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له امارا مؤتمرا اننى انا الله  
الذى لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول له حياء محتيا اننى انا الله الذى لا اله  
الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له حياء محتيا اننى انا الله لا اله الا انا كنت  
من اول الذى لا اول له قواما مقتوما اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر  
الذى لا آخر له قواما مقتوما اننى انا الله لا اله الا انا كنت من اول الذى لا اول  
له حكاما محتكما اننى انا الله لا اله الا انا لا كون الى آخر الذى لا آخر له حكاما

مجتکما انتی انا الله لا اله الا انا کنت من اول الذی لا اول له کراما مکتوما انتی انا الله لا اله الا انا لا کونن الی آخر الذی لا آخر له کراما مکتوما انتی انا الله لا اله الا انا کنت من اول الذی لا اول له و هابا موتہما انتی انا الله لا اله الا انا لا کونن الی آخر الذی لا آخر له و هابا موتہما انتی انا الله لا اله الا انا کنت من اول الذی لا اول له کبارا مکتبرا انتی انا الله لا اله الا انا لا کونن الی آخر الذی لا آخر له کبارا مکتبرا .

اینک از صاحب فرائد و خوانندگان محترمی که اطلاعات عربیت داشته باشند پرسش میکنیم آیا انصافا این گونه کلمات و عبارات که در این صفحات گذشت، میشود از شخص عاقل سرزند فضلا از مصدر وحی؟ آیا اینگونه کلمات هر چه بیشتر از کسی سرزند بیشتر سفاهت و جنون او را اثبات نمی کند؟ آیا حق متعال بهمین خذلان و رسوا نمودن باب را در نوشته جانش بدست و نوك قلم خودش و تین او را قطع نموده است؟

الحق برای من تا ابد جای بسی خجلت و شرمساری است که بگویم خوانندگان محترم اینگونه آیات و کلمات را با آیات قرآن مجید و خطب و کلمات خاتم انبیاء و صلوات الله و آله و یا با آثار باقیه شاگرد مکتب او علی بن ابی طالب سنجیده و مقایسه نمایند و قضاوت کنند آیا هیچ عاقل بیغرضی را میسزد و میرسد که اینها را ناسخ آنها و یادر ردیف و هم عرض آنها قرار دهد .

چندان جای تعجب نیست از صاحب این کلمات که خودش این کلمات را آیات صادر از مصدر وحی الهی دانسته و بلکه برای خاطر همینگونه آیاتش خود را اشرف و افضل از انبیاء گذشته و حضرت محمد و علی صلوات الله علیهم اجمعین بداند .

ولی شگفتا شگفتا از حسینعلی بهاء که از جمله در صفحه ۱۲۰ و ۱۲۱ کتاب ایقان، کتاب بیان را در ردیف کتب الهیه همانند قرآن قلمداد نموده و از کتب الهیه تعبیر بشهر و مدینه روحانی نموده و از این مدینه توصیفاتی می کند و منظور

اصلیش این است که در عصر نقطه بیان، یعنی علی محمد؛ کتاب بیان هم دارای این توصیفات است، میگوید: «چه ذکر نمایم از آثار و علامات و ظهورات و تجلیات که بامر سلطان اسماء و صفات در آن مدینه مقدر شده، بی آبرفع عطش نماید و بی نار حرارت محبت الله بیفزاید در هر گیاهی حکمت بالغ معنوی مستور است و بر شاخسار هر گل هزار بلبل ناطقه در جنب و ششور از لاله های بدیعش سرنار موسوی ظاهر و از نفحات قدسیه اش نفخه روح القدس عیسوی باهر بیندوب غنابخشد و بی فنا بقاعطا فرماید در هر ورقش نعیمی مکنون و در هر غرفه اش صدهزار حکمت مخزون و مجاهدین فی الله بعد از انقطاع از ماسوی چنان بآن مدینه انس گیرند که آنی از آن منفک نشوند دلائل قطعی را از سنبل آنم حفل شنوند و براهین واضحه را از جمال گل و نوای بلبل اخذ نمایند و این مدینه در رأس هزار سنه اوازید تجدید شود و تزیین یابد (۱)».

پس ای حبیب من باید جهدی نمود تا بآن مدینه واصل شویم و بعنایت الهیه و تفقدات ربانیه کشف سبحات جلال نمائیم تا باستقامت تمام جان پزمرده را در ره محبوب تازه بنار نمائیم و صدهزار عجز و نیاز آریم تا بآن فوز فائز شویم و آن مدینه کتب الهیه است در هر عهدی مثلاً در عهد موسی توریة بود و در زمن عیسی انجیل و در عهد محمد رسول الله فرقان و در این عصر بیان و در عهد من یبعثه الله کتاب او که رجوع کل کتب باوست و مهین است بر جمیع کتب و در این مدائن ارزاق مقدر است و نعم باقیه مقرر غذای روحانی بخشد و نعمت قدمانی چشاند براهل تجرید نعمت توحید عطا فرماید بی نصیبان را نصیب کرم نماید و آوارگان صحرای جهل را کاس علم عنایت کند و هدایت و عنایت و علم و معرفت و ایقان کل من فی السموات و الارض در این مدائن مکنون و مخزون گشته».

و در ص ۱۲۹ در باره معترضین بر کتاب علی محمد مینویسد: «میگویند که این کلمات را با کلمات قبل ترکیب نموده و یا کلماتیست مغلوط قد کبر قولهم و صغر شأنهم و حدهم».

۱ - ضمناً بجانب بهاء در اینجا باید گفته شود پس چرا شما مخالفت این کلام صریح خود

را نیز نموده و قبل از رسیدن رأس هزار سنه بعد از بیان این مدینه را بزعم خود تجدید

و تزیین نمودید ؟

و در ص ۱۳۲ ، از نوشتجات علی محمد باب تعبیر بآیات منزله از سموات قدسیه بدعیه نموده و میگوید :

« چه قدر اعتراضات که بر آیات منزله از سموات قدسیه بدعیه نموده اند و حال آنکه چشم امکان چنین فضلی ندیده و قوه سمع اکوان چنین عنایتی ننشیده که آیات بمثابه غیث نیسانی از غمام رحمت رحمانی جاری و نازل شود چه که انبیای اولوالعزم که عظمت قدر و رفعت مقامشان چون شمس واضح و لائحت مستفتخر شدند هر کدام بکتابی که در دست هست و مشاهده شده و آیات آن احصا گشته و از این غمام رحمت رحمانی اینقدر نازل شده که هنوز احدی احصا ننموده چنانچه بیست مجلد الآن بدست می آید و چه مقدار که هنوز بدست نیامده و چه مقدار هم که تاراج شده و بدست مشرکین افتاده و معلوم نیست چه کرده اند . »

بقول یکی از دانشمندان بزرگ چه قدر سزاوار است که آقایان اهل بهاء آن بیست مجلد کتاب را طبع نمایند تا اینکه عامه ناس از آیاتی که خدا برای هدایت و تعلیم آنها فرستاده منتفع شوند چرا آنهمه کتابها طبع نشد و از طبع آنها جلو گیری نموده اند با آنکه تورات و انجیل و قرآن در تمام عالم مطبوع و منتشر می باشد پس معلوم میشود که علت منع از انتشار آنها هفوات و مهملات و اغلاط آنها بوده که موجبات فضاحت و رسوائی فراهم مینموده است .

و در صفحه ۱۴۸ و ۱۴۹ کتاب ایقان بعد از ذکر حدیث امام صادق علیه السلام که فرموده العلم سبعة و عشرون حرفا فتجمع ما جاءت به الرسل حرفان ولم يعرف الناس حتی الیوم غیر العرفین فاذا قام قائمنا اخرج الخمسة والعشرين حرفا .

میگوید : « حال ملاحظه فرمائید که علم را بیست و هفت حرف معین فرموده و جمیع انبیاء از آدم الی خاتم دو حرف آن را بیان فرموده اند و بر این دو حرف مبعوث شده اند و میفرماید قائم ظاهر میفرماید جمیع این بیست و پنج حرف را ، از این بیان قدر و رتبه آن حضرت را ( مرادش سید باب است ) ملاحظه فرما که قدرش اعظم از کل انبیاء و امرش اعلی و ارفع از عرفان و ادراک کل اولیاء . »

خوانندگان محترم خوب تدبر و توجه فرمایند .

بخدا قسم که برای هر شخص خردمند خیر منصف تنها همین گونه عبارات و آثار باقیه حسینعلی بهاء که این چنین در مقام مدح و ثنا گوئی و تعریف و توصیف

آنگونه آثار و آیات باقیه سید باب که نمونه هائی از آن گذشت میباشد الحق شاهد قوی و حجت کافی است در کشف درجه خیانت و پست فطرتی و فرومایگی او. - باز نمونه آثار باقیه بهاء -

میرزا حسینعلی بهاء (۱) در باب اول کتاب ایقان میخواهد بهاء و بعضی بگوید مردم باید از آنچه دیده و شنیده و ادراک نموده و نصایح او فهمیده و میفهمند چشم و گوش و قلب را پاک و مقدس نمایند

و از تبعیت دانشمندان سر پیچند تا بتوانند بمقام قرب و وصال مظهر و مظهری که وجود امثال باب و بهاء باشد برسند ، و کلمات و تاویلات و عرفان بافی و مطلب سازی امثال حضرتش را باید کور کورانه تصدیق و تبعیت بنمایند تا بتوانند ایمان بآنها آورند ، و یگانه شرط قابلیت تجلیات اشراقات شمس علوم و معارف و بیانات و عنایات اینگونه مظاهر بنام قدس و طهارت همین است و بس .

ولی این مطلب را با یک مهارت و زبردستی و سفسطه کاری و پشت هم اندازی عجیب او بیان نموده ، علت اعراض و عدم ایمان کفار در زمان هر نبی حقی را عدم رعایت این دستور و شرط فوق قرار و جلوه داده و سبب انکار منکرین علیمحمد را نیز همین امر بیان و قلمداد نموده است .

میرزا حسینعلی بهاء در ص ۱۵۱ کتاب ایقان (۲) از علماء بیان استدعای نماید در ضمن مستغاث (۳) بعقل و ادراک و علم متمسک نشوند (۴)

(۱) ناگفته نماند میرزا حسینعلی اگر چه از حیت قلم و بیان خالی از غلط مخصوصاً در عبارات عربی نمیشد ولی ایداً با علیمحمد طرف نسبت نیست و الحق ید طولائی در عبارت پردازی بطرز منشآت قدیم و عرفان بافی و تاویل سازی داشته که بر غیر دانشمندان میتوانسته تمییه نموده و باطل را به نیروی بیان و کلام خود مزین و مموه کرده و بصورت حق جلوه دهد و البته اینگونه اشخاص از مطالب ناروای خود در لباس عبارات و منشآت شیوای خود بهتر از دیگران اگر خداوند متعال مهلت فرماید میتوانند سوء استفاده نمایند .

(۲) در این کتاب نمره صفحات کتاب ایقان از روی چاپی است بی نام و نشان مشتمل بر ۱۵۲ صفحه ۱۵ سطر غیر از صفحه اول آن که وارد مطلب کتاب میشود نمره « ۲ » دارد و ۱۱ سطر میباشد . (۳) مستغاث بحساب دوهزار و یکسال است که مقدار فاصله بین علیمحمد و ظهور بعد از اوست بحساب یکی از گفته های علیمحمد ، منقول از باب شانزدهم از واحد دوم بیان فارسی : بقیه در صفحه بعد

ولی در آنجائیکه خواسته است به تقلید از قرآن سوری نازل نماید و تنها متوجه اخذ عبارات و کلماتی از قرآن و ضم و تلفیق بعض ساخته های خودش بوده مانند سوره هیکل از کتاب مبین میگوید :

سبحان الذی نزل الایات لقوم یفقهون . سبحان الذی نزل الایات لقوم یشعرون  
سبحان الذی بهدی من یشاء الی صراط عز قیوم . سبحان الذی نزل الامر لقوم یعلمون . ( الی  
ان قال ) سبحان الذی ینطق من جبروت الامر لعباد ( و لایعرفه الاعباد - نسخه ) مکر مون .  
سبحان الذی یحیی من یشاء بقوله کن فیکون الخ .

میرزا حسینعلی بهاء در باره آیات علیه محمد باب که نمونه هائی از آنها قبلا گذشت مردم را نصیحت میکند ، در ص ۱۳۱ ایقان قبلا آیه شریفه قرآن مجید را ذکر نموده و اذا تتلی علیهم آیاتنا بینات قالوا ما هذا الا رجل یرید ان یصدکم عما کان یعبد آبائکم و قالوا ما هذا الا افک مفتری .

و پس از معنی و شرح آیه ، راجع بیاب در ص ۱۳۲ میگوید : « چنانچه الیوم مشاهده میکنید که چه سخنهای لغو که بآن جوهر بقا گفته اند و چه نسبتها و خطاها که بآن منبع و معدن عصمت داده اند ( مرادش از جوهر بقا و منبع و معدن عصمت علیه محمد

بقیه باور قی از صفحه قبل

« وصیت میکنم کل اهل بیان واکه اگر در حین ظهور من بظهوره الله کل موفق بآن جنت عظم و لقای اکبر گردید طوبی لکم ثم طوبی لکم ثم طوبی لکم و الا اگر شنیدید ظهوری ظاهر شده بایات قبل از عدد اسم الله الاغیث که کل داخل شوید ، و اگر نشده و بعد اسم الله المستغاث منتهی شده و شنیده اید که نقطه ظاهر شده و کل یقین نکرده اید رحم بر نفس خود کرده و کل بکلیه در ظل اون نقطه ظاهره که کل داخل نشده اید مستظل گردید . . . و اگر نشنیده در تضرع و ابتهاج بر آمده که فضل خدا الی مستغاث از شما مقطوع نگشته و اگر شنیدید الی مستغاث که ظاهر گشته من هو محبوبی و محبوبکم و ملیکی و ملیکم فاذا لاتصبرن قدر ما یتنفس نفس و لاتدخلن کلکم اجمعون فی ظل الله و لاتقولن لم و بمر فان هذا من اعظم امری ایاکم لا یخلصکم عن نار بعد کم بما قد اذنت لکم بهذا ان یا اهل البیان کل تشکرون که اگر نفسی بقدر تنفسی صبر بعد از دوهزار و یکسال نماید بلا شبهه در دین بیان نیست و داخل ناز است الا آنکه ظهور الله ظاهر نشود که آن وقت کل مکلف با ابتهاج و تضرع هستند . »

(۴) و حال اینکه قرآن میگوید : و یجعل الرجس علی الذین لا یعقلون - و ان شر الدواب عند الله الصم البکم الذین لا یعقلون . و در حدیث از موسی بن جعفر ع است که ان الله علی الناس حججین حجة ظاهرة و حجة باطنة ( الی ان قال ) و اما الباطنة فالعقول . - و ایضا در حدیث است که قال ابن السکیت للرضا ع ما الحجة علی الخلق الیوم قال العقل تعرف به الصادق علی الله فتصدقه و الکاذب علی الله فتکذبه . و غیر اینها از آیات و روایات بی شمار دو لزوم پیروی از علم و عقل .



باب است) با اینکه در کتاب الهی و لوح قدس صمدانی در جمیع اوراق و کلمات انداز فرموده مکذبین و معرضین آیات منزله را و بشارت فرموده مقبلین آنرا با وجود این چه قدر اعتراضات که بر آیات منزله از سموات قدسیه بدعیه نموده اند و حال آنکه چشم امکان چنین فضلی ندیده و قوه سمع اکوان چنین عنایتی نشنیده که آیات بمشابه غیت نیسانی (مرادش آیات والواح علیه محمد باب است که نمونه هائی از آن در صفحات قبل گذشت) از غمام رحمت رحمانی جاری و نازل شود چه که انبیای اولوالعزم که عظمت قدر و رفعت مقامشان چون شمس واضح و لائحتست مفتخر شدند هر کدام بکتابی که در دست هست و مشاهده شده و آیات آن احصا گشته و از این غمام رحمت رحمانی اینقدر نازل شده که هنوز احدی احصا ننموده چنانکه بیست مجلد الان بدست می آید و چه مقدار که هنوز بدست نیامده و چه مقدار هم که تاراج شده و بدست مشرکین افتاده و معلوم نیست چه کرده اند، ای برادر باید چشم گشود و تفکر نمود و ملتجی بمظاهر الهیه شد که شاید از مواضع و اضحیه کتاب پند گیریم و از نصایح مذکوره در الواح متنبه شویم اعتراض بر منزل آیات نکنیم امرش را بجان تسلیم کنیم و حکمش را بتمام جان و روان قبول نماییم و مدعن شویم که شاید در فضای رحمت وارد شویم و در شاطی، فضل مسکن یابیم و ائمه بهیاده لغفور رحیم.

حسینعلی بهاء درس ۷ کتاب ایقان میگوید: الا الذین هم  
انقطعوا بکلهم الی الله و عرجوا بجناحین الا یقان الی مقام  
جعله الله عن الادراک مرفوعا .

بهاء  
و نمونه ادبیات او

لفظ جناحین را که اضافه نموده نوشت را حذف نموده و این غلط صریح است، در قرآن مجید فرموده است: و لا طائر یطیر بجناحیه، و ابن مالک در الفیه میگوید: نونا تلی الاعراب او تنوینا مما تصیف احذف کطور سینا.

و در ص ۱۳ میگوید: علی الله اتکل و به استعین لعل تجری من هذا القلم ما یجیب به افتدة الناس.

لعل کلمه ترجی است بتمهائی بر فعل داخل نمیشود باید مدخول آن اسم باشد آری اگر متصل به ماء کافه باشد گفته میشود مثلا لعلما اضاءت لك النار.

ودرس ۲۴ میگوید: مثل صلوٰۃ و صوم که در شریعت فرقان بعد از اخفای جمال محمدی از جمیع احکام محکمتر و اعظمتر است. و درس ۲۸ نیز در دو موضع آن، کلمه اعظمتر استعمال نموده و این غلط است باید عظیمتر بگوید.

ودرس ۳۸ میگوید: كذلك نرش عليك من انوار شهوس الحكمة والعرفان ليطمئن بها قلبك وتكون من الدينهم كانوا بجناحين الايقان في هواء العلم مطيورا.

کلمه جناحین که باز در اضافه نونش را حذف نموده غلط است و بجای کلمه مطیورا نیز باید طائرین گفته باشد مطیورا غلط است.

ودرس ۴۹ میگوید: كذلك تن عليك حمامة البقاء على افنان سدرۃ البهاء لعل تكون في مناهج العلم والحكمة باذن الله مسلوکا.

لفظ تن غلط است باید تغنی بگوید، مدخول کلمه لعل فعل است غلط است باید اسم باشد، و نیز کلمه لعل معنی ترجی دارد با تا کید بنون ثقیله در مدخول آن مناسبت ندارد، و ایضا لفظ مسلوکا در این مورد غلط است سالکا باید بگوید.

ودرس ۵۸ باز میگوید: لتطيرن بجناحين الانقطاع، در حال اضافه نون را باقی گذاشته است.

ودرس ۶۶ میگوید: فارجمعوا اليه لعل انتم بمواقع الامر تطلعون، باید بگوید لعلکم باضمیر متصل، ذکر ضمیر منفصل در این مورد غلط است.

ودر صفحه ۶۸ میگوید: كذلك يؤلف الله بين قلوب الذينهم انقطعوا اليه وآمنوا بآياته وكانوا من كون الفضل بايادي العزم مشروبا، مشروباً غلط است باید مشروبین بگویند زیرا اسم کان در این مورد جمع است باید خبر آن نیز جمع آورده شود.

ودر صفحه ۸۰ میگوید: لعل انتم بمواقع العلم تصلون، باید لعلکم بگوید باضمیر منفصل غلط است.

ودر صفحه ۱۰۲ باز میگوید: لعل انتم بذلك في زمن المستغاث توفقون، بجای ضمیر متصل ضمیر منفصل آورده غلط است.

و نیز در صفحه ۱۳۹ میگوید: فان الشمس قد ارتفعت في وسط الزوال لعل يستشرق عليك من انوار الجمال.

بهاء  
و بعض استدالات او  
میرزا حسینعلی بهاء در استدالاتش بر حقانیت دعوت علیهمحمد  
باب ، در مقام تعیین سنه ظهور مهدی موعود و تطبیق آن  
با ظهور علیهمحمد بر آمده است و در ص ۱۵۵ کتاب ایقان چنین  
مینویسد : « ملاحظه فرمائید که در اخبار، سنه ظهور آنهویه نور را هم ذکر فرموده  
اند مع ذلك شاعر نشده اند و در نفسی از هوای نفس منقطع نگشته اند فی حدیث  
المفضل سئل عن الصادق علیه السلام فكيف يا مولاي في ظهوره فقال عليه السلام في سنة الستين  
يظهر امره و يعلو ذكره باري تحمير است از این عباد که چگونه با این اشارات واضحه  
لائحه از حق احتراز نموده اند . »

مراد بهاء این است که سنه ستین در حدیث مزبور اشاره است به سنه ۱۲۶۰  
هجری که در آن سال علیهمحمد قیام با دعاء و دعوت نموده است .

میگویم : حدیث مزبور در جلد سیزدهم بحار از او اخر ص ۲۰۰ چاپ کمپانی  
شروع میشود و ما این فقره مورد استدلال و بعض فقرات دیگر آنرا از قبل و بعدش  
بعین عبارات از آن نسخه در اینجا ذکر نموده و سپس ترجمه مینمائیم و هر کس  
بخواد بهر نسخه دیگر بحار چاپی و یا خطی نیز مراجعه نماید صدق مطلب را خواهد یافت .

عن المفضل بن عمر قال سالت سيدى الصادق عليه السلام هل للمامور المنتظر المهدي عليه السلام  
من وقت موقت يعلمه الناس فقال حاش لله ان يوقت ظهوره بوقت يعلمه شيعةنا قلت  
يا سيدى ولم ذاك قال لانه هو الساعة التى قال الله تعالى و يستلونك عن الساعة قل  
انما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت فى السموات والارض ( الاية ) و هو  
الساعة التى قال الله تعالى يستلونك عن الساعة ايان مرسيها وقال عنده علم الساعة و  
لم يقل انها عند احد و قال هل ينظرون الا الساعة ان تاتيهم بغتة فقد جاء اشراطها الاية  
و قال اقتربت الساعة و انشق القمرو قال ما يدريك لعل الساعة تكون قريباً يستعجل  
بها الذين لا يؤمنون بها و الذين آمنوا مشفقون منها و يعلمون انها الحق الا ان الذين  
يمارون فى الساعة لفى ضلال بعيد قلت فما معنى يمارون قال يقولون متى و لى  
و من راي و اين تكون و متى يظهر و كل ذلك استعجالا لامر الله و شكافى  
قضائه و دخولا فى قدرته اولئك الذين خسرو الدنيا و ان للكافرين لشرب  
مآب قلت افلا يوقت له وقت فقال يا مفضل لا اوقت له وقتا ولا يوقله وقت ان من

وقت لمهدینا وقتا فقد شارك الله تعالى فی علمه وادعی انه ظهر علی سره (الی ان قال ) قال المفضل یا مولای فکیف بدیء ظهور المهدی علیه السلام والیه التسلیم قال علیه السلام یا مفضل یظهر فی شبهة لیستین فیعلو ذکره ویظهر امره و ینادی باسمه و کنیته و نسبه و یکثر ذلک علی افواه المعقین و المبطلین و الموافقین و المخالفین لتلزمهم الحجة بمعرفتهم به علی انه قد قصصنا و دللنا علیه و نسبناه و سمنناه و کنیناه و قلنا سمی جده رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و کنیه لثلاثا یقول الناس ما عرفنا له اسما ولا کنیه ولا نسبا والله یمتحن الا یضاح به وباسمه و نسبه و کنیته علی السنتهم حتی لیسیمیه بعضهم لبعض کل ذلک للزوم الحجة علیهم ثم یظهره الله کما وعد به جده صلی الله علیه و آله و سلم فی قوله عز و جل هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کله ولو کره المشرکون قال المفضل یا مولای فما تأویل قوله تعالی لیظهره علی الدین کله ولو کره المشرکون قال علیه السلام هو قوله تعالی و قاتلوهم حتی لا تكون فتنة و یمشرون الدین کله لله فوالله یا مفضل لیرفع عن الملل و الادیان الاختلاف و یمشرون الدین کله و احداً الخیر .

(ترجمه حدیث) مفضل میگوید سؤال کردم از آقای خودم صادق علیه السلام که آیا از برای مأمور منتظر ، مهدی علیه السلام وقت معینی هست که مردم بدانند ؟ فرمود حاشا که توقیت شود ظهور او بوقتی که شیعیان ما بدانند ، گفتم آقای من چرا ؟ فرمود بجهت اینکه آن ساعتی است که خداوند میفرماید و یسئلونک عن الساعة قل انما علمها عند ربی تا آخر آیه و آن ساعتی است که میفرماید یسئلونک عن الساعة ایان مرسیها و قال عنده علم الساعة و نفرموده علم آن نزد دیگری هست و فرمود هل ینظرون الا الساعة تا آخر آیه و فرمود اقتربت الساعة و انشق القمر و فرمود ما یدریک لعل الساعة تكون قریبا تا آخر آیه که میفرماید الا ان الذین یمارون فی الساعة لفی ضلال بعید ، گفتم معنی یمارون چیست ؟ فرمود میگویند مهدی کی متولد شد و کی دید او را و کجا است و کی ظاهر میشود و تمام اینها از باب عجله نمودن در امر الهی و شک داشتن در قضا و حکم او و مداخله نمودن در قدرت او است ایشانند آنچنان اشخاصیکه زیان نمودند در دنیا و هر آینه برای کافران بد باز گشتی است . گفتم آیا هیچ وقتی برای او تعیین نمیشود ؟ فرمود ای مفضل نه من تعیین وقت میکنم و نه وقتی برای او معین شده است (از جانب خدا) و کسیکه تعیین کند برای

مهدی ما وقتیرا پس مشارکت نموده با خداوند در علم او و دعوی آن نموده است که غالب شده بر سر خداوند (چون مفضل مایوس از تعیین وقت ظهور گردید پس سؤال از کیفیت ابتداء ظهور مینماید) مفضل گفت ای مولای من چگونه خواهد بود ابتداء ظهور مهدی علیه السلام و تسلیم نمودن مردم امر را بآنحضرت؟ فرمود ای مفضل در هیئت و وضع مشتبهی ظاهر میگردد تا اینکه عاقبت مستبین شود امر او و بالاگیرد و بلند شود ذکر او و ظاهر گردد امر او و ندا کرده شود باسمش و کنیه اش و نسبش و زیاد گردد این اشتها بر دهنهای اهل حق و باطل و موافقین و مخالفین تا آنکه حجت خداوند بر جمیع ایشان لازم و تمام گردد بسبب شناسائی ایشان آنجناب را بهمان قسمیکه ما شرح داده ایم و دلالت بر او نموده ایم و بیان نسب او و اسم او و کنیه او را (قبلا) نموده ایم و گفتیم که هم نام و هم کنیه جدش رسول خداست تا آنکه نگریند مردم که ما اسم او را و کنیه و نسب او را ندانسته و نشناختیم، قسم بخداوند تا اینکه متحقق گردد ایضاح بآنجناب و باسم و کنیه و نسبش بر زبانهای مردم تا آنکه بعضی مردم هر آینه نام بر ندانند آنجناب را برای بعضی دیگر، تمام اینها بجهت آنست که حجت تمام گردد بر مردم پس از این (اشتها) ظاهر میسازد خداوند او را همان قسمی که وعده فرموده بجدش در کلامش عزوجل هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کله ولو کره المشرکون مفضل گفت ای مولای من چیست تأویل قول خداوند تعالی لیظهره علی الدین کله ولو کره المشرکون؟ فرمود قوله تعالی وقاتلوهم حتی لا تكون فتنة ویکون الدین کله لله پس قسم بخدا ای مفضل هر آینه از ملل و ادیان اختلاف برداشته شود و تمام یکدین واحد خواهد شد.

خوانندگان محترم خوب توجه فرمایند در حدیث مزبور کلمه (فی سنة المستین) اصلا نیست کلمه (فی شبهة لیستین) است و ابدا در حدیث تعیین سنه ظهور آنهویه نور (که جناب بها میگوید) نشده بلکه در صدر حدیث، مفضل که دوبار سؤال از وقت ظهور نموده امام صادق علیه السلام جدا نفی توقیت نموده اند چنانکه در احادیث کثیره دیگر چنین است و فرموده اند کذب الوقاتون (که از مصادیق آن، جناب بهاء در اینمورد باشد) و چگونه میشود که پس از اینکه دوبار مفضل سؤال از وقت ظهور نماید ج-واب منفی و عدم توقیت بدهند و چون سؤال از کیفیت

ظهور کند در این هنگام جواب خلاف سؤال وضد تصریحات قبلی خود داده و تعیین وقت ظهور بنمایند، این حدیث از جهات متعدد چنانکه خوانندگان محترم ملاحظه میفرمایند (حتی در بعض فقرات دیگر آن که در بحار مذکور وما برای اختصار اینجا نیاوردیم) جداً علیه محمد باب را در دعوی که او منتظر موعود باشد تکذیب میکند. شکفتا چگونه جناب بهاء خیانت بجامعه و طراری عجیب نموده و حدیثی که بخصوص دلیل بر تکذیب دعوت علیه محمد است صدور ذیل آنرا انداخته و یک جمله را از وسط گرفته آنرا هم تغییر داده و تحریف نموده است و استدلال بر صدق و حقانیت دعوی علیه محمد میکند! برای هر ذی شعور منصف بی غرضی همین یک عمل و اینگونه استدلال بنفع مقصود از هر کس باشد حجت بزرگ و کافی است علیه او و دلیل است بر ناپاکی و ضلالت او و کمال خدا ناشناسی و طراری او در اضلال مردم.

استدلال بهاء  
بحديث لوح  
باز حسینعلی بهاء در مقام استدلال بر حقانیت دعوت  
علیه محمد و شریعت جدید او در صفحه ۱۶ و ۱۵۰ کتاب ایقان  
میگوید: «در کافی در حدیث جابر در لوح فاطمه در وصف

قائم میفرماید علیه کمال موسی و بهاء عیسی و صبر ایوب فینل اولیائه فی زمانه و تنهائی را و سهم کما تنهائی را اوس الترك والدیلم فی قتلون و یحرقون و یکونون خائفین مرعوبین و جلین تصبغ الارض بدمائهم و یفشوا الویل والرنة فی نساءهم اولئک اولیائی حقاً. حال ملاحظه فرمائید که حرفی از این حدیث باقی نماند مگر آنکه ظاهر شد چنانچه در اکثر اماکن دم شریفشان ریخته شد و در هر بلدی ایشانرا اسیر نموده و بولایات و شهرها گردانیدند و بعضی را سوختند.» مرادش ریخته شدن خون یاران و تابعین علیه محمد باب و اسارت و سوخته شدن آنها است.

میگوییم: هر کس بهر کتاب کافی چاپی و خطی که میخواهد مراجعه کند و ما عین تمام حدیث را از صفحه ۷۱ جزو ثانی جلد اول کتاب وافی که از کافی نقل میکند در اینجا میآوریم: عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابي لجابر بن عبد الله الانصاري ان لي اليك حاجة فمتي خف عليك ان اخلوبك فاسئلك عنها فقال له جابر ايا الاوقات احببته فخلا به في بعض الايام فقال له يا جابر اخبرني عن اللوح الذي رأيت في يد

امى فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وما اخبرتك به امى انه فى ذلك اللوح مكتوب فقال جابر اشهد بالله انى دخلت على امك فاطمة عليها السلام فى حيوه رسول الله صلى الله عليه وآله فهنيتها بولادة الحسين فرايت فى يديها لوحاً اخضر ظننت انه من زمرد ورايت فيه كتاباً ابيض شبه لون الشمس فقلت لها بابى وامى انت يا بنت رسول الله ما هذا اللوح فقالت هذا لوح اهداه الله تعالى الى رسوله صلى الله عليه وآله و آله فيه اسم ابى واسم بعلى واسم ابنى واسم الاوصياء من ولدى و اعطانيه ابى ليبشرنى بذلك قال جابر فاعطتني امك فاطمة عليها السلام فقرأته و استنسخته فقال ابى فهل لك يا جابر ان تعرضه على قال نعم فمشى مع ابى الى منزل جابر فاخرج صحيفة من رق فقال يا جابر انظر فى كتابك لاقراء عليك فنظر جابر فى نسخه فقرء ابى فما خالف حرفاً فقال جابر اشهد بالله انى هكذا رايت فى اللوح مكتوباً بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله العزيز الحكيم لمحمد نبيه و نوره و سفيره و حجابيه و دليله نزل به الروح الامين من عند رب العالمين عظم يا محمد اسمائى و اشكر نعمائى ولا تعبد آلائى انى انا الله لا اله الا انا قاصم الجبارين و مديل المظلومين و ديان الدين انى انا الله لا اله الا انا فمن رجا غير فضلى او خاف غير عدلى عذابه لا اعذبه احداً من العالمين فايلى فاعبد و على فتوكل انى لم ابعث نبياً فاكملت ايامه و انقضت مدته الا جعلت له وصياً و انى فضلتك على الانبياء و فضلت وصيك على الاوصياء و اكرمتك بشبليك و سبطيك حسن و حسين فجعلت حسناً معدن علمى بعد انقضاء مدة ابيه و جعلت حسيناً خازن وحيى و اكرمته بالشهادة و ختمت له بالسعادة فهو افضل من استشهد و ارفع الشهداء درجة جعلت كلمتى التامة معه و حجتى البالغة اليك عنده بعترته ائيب و اعاقب اولهم على سيد العابدين و زين اوليائى الماضين و ابنه شبه جده المحمود محمد الباقر علمى و المعدن لحكمتى سيهلك المرتابون فى جعفر الراد عليه كالراد على حق القول منى لا كرم من مشوى جعفر و لاسرته فى اشياعه و انصاره و اوليائه انتجب بعده موسى فتنة عمياء حنوس لان خيط فرضى لا ينقطع و حجتى لا تخفى و ان اوليائى يسقون بالكاس الا و فى من جحد واحداً منهم فقد جحد نعمتى و من غيب آية من كتابى فقد افترى على ويل للمفترين الجاحدين عند انقضاء مدة موسى عبدى و حبيبى و خيرتى على ولى و ناصرى و من اضع عليه اعباء

النبوة وامتحنه بالاضطلاع بها يقتله عقریت مستکبریدفن فی المدینة التي بناها العبد الصالح الى جنب شر خلقی حق القول منی لاسر نه بمحمد ابنه و خلیفته من بعده و وارث علمه فهو معدن علمی و موضع سری و حجتی علی خلقی لایؤمن عبد به الا جعلت الجنة مثواه وشفعته فی سبعین من اهل بینه کلهم قد استوجبوا النار و احتم بالسعادة لابنه علی ولیی وناصری و الشاهد فی خلقی و امینی علی و حیی اخرج منه الداعی الی سبیلی و الخازن لعلمی الحسن و اکمل ذلك بابنه م ح م د رحمة للمالین علیه کمال موسی و بهاء عیسی و صبرایوب قتل اولیائی فی زمانه و تنهادی رؤسهم کما تنهادی رؤس التړک و الدیلم فیقتلون و یحرقون و یکنونون خائفین مرعوبین و جلین تصبغ الارض بدمائهم و یغشوا الویل و الرقة فی نسائهم اولئک اولیائی حقا بهم اذفع کل فتنة عمیاء حندس و بهم اکشف الزلازل و ارفع الاصار و الا غلال اولئک علیهم صلوات من ربهم ورحمة و اولئک هم المهتدون .

( ترجمه حدیث شریف ) برای اختصار ، در مقام ترجمه حدیث شریف بترجمه تنها لوح فاطمه سلام الله علیها که خاتم انبیاء صلی الله علیه و آله و سلم بآن حضرت مرحمت فرموده اند اکتفا مینمایم و از ترجمه صدر حدیث که دخالتی در مقصود و استدلال ندارد صرف نظر مینمایم : بسم الله الرحمن الرحیم این نوشته ای است از جانب خداوند عزیز حکیم برای محمد نبی و نور او و سفیر و حجاب او و رهنمای او این نوشته را نازل نموده روح الامین از نزد پروردگار عالمیان ، تعظیم نما ای محمد اسماء مرا و شکر کن نعمتهای مرا و انکار مکن نعمتهای باطنه مرا بدرستی که منم خدا ، نیست الهی غیر از من منم درهم شکننده جبارین و یاری کننده مظلومین و جزا دهنده روز جزاء ، بدرستی که منم خدا نیست الهی غیر از من پس کسی که امید داشته باشد غیر فضل مرا یا بترسد غیر عدل مرا عذاب کنم او را بعدایی که نکرده باشم بمثل آن بهیچکس از عالمیان پس مرا عبادت نما و بس و بر من توکل نما و بس ، هر آینه من مبعوث نکردم پیغمبری را پس کامل کرده باشم ایام او را و منقضی شده باشد مدت او مگر اینکه قرار داده ام برای او وصیی و بدرستی که من تفضیل دادم تو را بر جمیع انبیاء و تفضیل دادم وصی تو را بر جمیع اوصیاء و گرامی داشتم تو را بدوشیر بچه تو و دو سبط تو حسن و حسین پس قرار داده ام حسن را معدن علم خودم بعد از



گذشتن زمان پدرش و قرار داده ام حسین را خازن وحی خود و گرامی داشته ام  
 او را بشهادت و ختم نموده ام برای او بسعادت پس او افضل کسانی است که بدرجه  
 شهادت فائز شده اند و بلند مرتبه ترین شهداء است قرار دادم کلمه تام خودم را با  
 حسین و حجة بالغه ام را بسوی تو در نزد او ، بسبب عترت حسین ثواب میدهم و  
 عقاب میکنم (یعنی ملاک ثواب و عقاب ، ولایت و اطاعت عترت حسین و مخالفت ایشان  
 است ) اول آنان علی است که سید عابدان و زینت اولیاء گذشته من است ، و پسر  
 او محمد شبیه جد محمودش و باقر و شکافنده علم من و معدن حکمت منست ، زود است  
 که هلاک شوند شك نمایندگان در جعفر رد کننده بر جعفر مانند رد کننده بر من  
 است محقق و ثابت است این گفتار از من هر آینه گرامی میدارم البته جایگاه  
 جعفر را و هر آینه مسرور میسازم او را در تابعین و یاوران و دوستانش ، اختیار  
 مینمایم بعد از او موسی را در فتنه بسیار تاریک و ظلمانی بعلت اینکه رشته فرض  
 من منقطع نمیشود و حجت من مخفی نمی ماند و هر آینه اولیاء من سیراب میشوند  
 بجام لبریز ، کسیکه انکار کند یکی از آنان را بتحقیق که انکار کرده نعمت مرا  
 و کسیکه تغییر دهد يك آیه از کتاب من پس بتحقیق که افترا بسته است بر من وای  
 بر افترا بندگان منکرین ، نزد انقضاء مدت موسی ، بنده و حیب من و برگزیده من  
 علی ولی و ناصر منست و کسی است که میگذارد بر او مشقات نبوت پیغمبر را و  
 امتحان میکنم او را بقیام بآن مشقات ، میکشد او را عفریت متکبری ، دفن میگردد  
 در شهری که آن را بنده صالح من ساخته است ، در مجاورت شیرترین خلق من  
 ( یعنی هرون الرشید ) محقق و ثابت است این گفتار از من هر آینه مسرور میسازم  
 او را بمحمد پسر او و جانشین و وارث علم او پس او معدن علم من و موضع سر  
 من و حجت من بر خلق منست ایمان نمی آورد بنده ای با او مگر اینکه قرار  
 میدهم بهشت را جایگاه او و شفیع میکنم او را در هفتاد نفر از اهل بیتش که  
 مستوجب آتش شده باشند و ختم میکنم بسعادت برای پسر آن محمد ، علی ولی و  
 ناصر من و شاهد در میان خلق من و امین بروحی من ، بیرون می آورم از آن علی  
 داعی بسوی راهم و خازن علم حسن را و کامل میگردانم این امر را پیسرش م  
 ح م د که رحمت است برای عالمیان بر او ست کمال موسی و بهاء عیسی و صبر

ایوب پس ذلیل می شوند دوستان من در زمان او (محمّد بن الحسن) و هدیه فرستاده می شود سرهای آنان چنانکه بهدیه فرستاده می شود سرهای ترك و دیلم پس کشته می شوند ایشان و سوزانده میشوند و می باشند ترسناک و هراسان و مرعوب رنگین میشود زمین بخونهای ایشان و آشکار میگردد صدای ویل و صیحه عزا در زنهای ایشان، ایشانند دوستان من براستی و حقیقت الخبر.

خوانندگان محترم اینک ملاحظه فرمایند که چگونه جناب بهاء در این حدیث بازطراحی نموده و عبارات قبل را که در آن مرجع ضمیر (علیه کمال موسی) مذکور است ذکر نکرده و چنانکه در حدیث مشاهده میفرمائید مرجع ضمیر، م ح م د بن الحسن نهمین عترت حسین بن علی و دهمین فرزند علی بن ابیطالب میباشد نه علیمحمد بن رضای بزاز که ممکن است بایست واسطه هم بامام علیه السلام منتهی نگردد، و نیز در حدیث مزبور فیدل اولیائی فی زمانه میباشد نه اولیائه و چون حدیث قدسی است مراد از یاء متکلم حق متعال میباشد و مقصود ابتلای شدید اولیاء خدا است در زمان امامت آنحضرت که از سنه ۲۶۰ هجری که فوت حضرت عسکری است شروع میشود نه در زمان بالخصوص ظهور آنحضرت و چگونه زمان ظهور باشد باینکه روایات متواتره دال است بر غلبه و پیشرفت آنحضرت و اصحابش و اینکه همه جباریه را قلع و قمع مینماید در آن هنگام.

آری تابحال چه بسیار مصادیق این ابتلائات برای دوستان خدا از ابتدای غیبت تابحال روی داده و ممکن است بعد از این هم خدای ناخواسته تا زمان ظهور رخ دهد. خلاصه، حدیثی که دلالت صریح بر علیه مقصود حضرت بهاء دارد و جدآپکذیب دعوت علیمحمد باب را مینماید چگونه این جمال اقدس (میرزا حسینعلی بهاء) جرأت و جسارت بر این خیانت بزرگ نموده که همانرا تقطیع و تحریف نموده و برای اضلال جامعه استدلال بر حقانیت دعوت علیمحمد میکند.

باید بابوالفضل گلپایگانی صاحب فرائد گفت آری این تردستیها آثار باقیه حضرت بهاء است که شما آیات بر صدق نبوت ایشان گرفته اید.

|              |   |
|--------------|---|
| استدلال بهاء | باز از استدلالات حسینعلی بهاء، درس ۱۵۰ و ۱۵۱ کتاب   |
| بتحدیث زوراء | ایقان بر حقانیت باب بتحدیث زوراء تمسك نموده میگوید: |

«و دیگر ملاحظه فرمائید چگونه جمیع این امور وارده و افعال نازل در احادیث قبل ذکر شده چنانچه در روضه کافی در بیان زوراء میفرماید و فی روضه الکافی عن معاویه ابن وهب عن ابی عبدالله قال اتعرف الزوراء قلت جعلت فداک یقولون انها بغداد قال لائم قال علیه السلام دخلت الری قلت نعم قال اتیت سوق الدواب قلت نعم قال رایت جبل الاسود عن یمین الطریق تلك الزوراء یقتل فیها ثمانون رجلا من ولد فلان کلهم یصلح للخلافة قلت من یقتلهم قال یقتلهم اولاد العجم اینست حکم و امر اصحاب آنحضرت که از قبل بیان فرموده اند و حال ملاحظه فرمائید که زوراء موافق این روایت ارض ری است و این اصحاب را در امکان بدترین عذاب بقتل رساندند و جمیع این وجوہات قدسی را عجم شهید نموده چنانچه در حدیث مذکور است و شنیده اند و بر همه عالم واضح و مبرهن است حال چرا این خراطین ارض در این احادیث که جمیع آن بمثل شمس در وسط سما ظاهر شد تفکر نمی نمایند و اقبال بحق نمیجویند و ببعضی احادیث که معنی آن را ادراک ننموده اند از ظهور حق و جمال الله اعراض جسته اند و بسقر مقرر گزیده اند.»

میگویم هر کس بهر نسخه کافی که میخواهد مراجعه نماید ما آنرا بهین عبارات از ص ۲۰ جزو چهاردهم وافی که از کافی نقل میکنند در اینجا میآوریم، و سپس مخصوصاً با دو نسخه خطی روضه کافی در کتابخانه آستانه مقدسه رضوی علیه السلام نیز مقابله شد مطابق بوده است :

عن ابن وهب قال تمثل ابو عبدالله علیه السلام بیت شعر لابن ابی عقب، و ینحدر بالزوراء منهم ثمانون الضحی ثمانون الفامثل ما تنحر البدن (وروی غیره البدل) ثم قال علیه السلام لی تعرف الزوراء قال قلت جعلت فداک یقولون انها بغداد قال لائم قال دخلت الری قلت نعم قال اتیت سوق الدواب قلت نعم قال رایت الجبل الاسود عن یمین الطریق تلك الزوراء یقتل فیها ثمانون الفاً منهم ثمانون رجلاً من ولد فلان کلهم یصلح للخلافة قلت من یقتلهم جعلت فداک قال یقتلهم اولاد العجم . - از بعض نسخ کافی نقل شده که جمله (منهم ثمانون رجلاً) اصلاً وجود ندارد ولی احتمال سقوط میرود . اما جمله ثمانون الفاً در جمیع نسخ موجود است و چگونه ممکن است نباشد با اینکه امام علیه السلام در صدر حدیث برای این قضیه تمثل بشعر ابن ابی عقب

جسته و در شعر قطعاً جمله ثمانون الفا میباشد .

ترجمه حدیث : معویة بن وهب میگوید تمثیل جست ابو عبدالله ( یعنی امام صادق علیه السلام ) بیت شعر ابن ابی عقب ( که معنی شعرا نیست ) نحر میشوند در زوراء وقت ظهر از آنان هشتاد هزار نفر مانند نحر شترهای قوی هیکل سپس فرمود زوراء دمی شناسی عرض کردم فدایت شوم میگویند بغداد است فرمود نه پس فرمود داخل زمین ری شده ای گفتم بلی فرمود داخل بازار مال فروشان شده ای گفتم بلی فرمود از طرف دست راست طریق کوه سیاه زاده ای همان زوراء است در آنجا هشتاد هزار نفر کشته میشوند که هشتاد نفر آنها از اولاد فلانند که همه آنها قابل خلافتند ( مراد خلافتهای الهیه نیست بلکه خلافتهای متعارفه بین خود مردم است ) عرض کردم چه کسانی آنها را میکشند فرمود اولاد عجم .

ابن ابی عقب احتمال دارد این قضیه را از یکی از ائمه علیهم السلام قبلاً شنیده و در این بیت شعر آورده است و امام صادق علیه السلام آنرا پسندیده لذا در این موقع ابتداءً برای معویة بن وهب تمثیل شعر او جسته و سپس این گفتگو را بجهان کشیده اند .

بعضی احتمال داده اند در حدیث مزبور اشاره باشد بقتله مغول و قتل عام در زمان هلاکوخان که انقراض خلفای بنی عباس بدست او شد ، و قبلاً ری شهر بسیار بزرگی بوده و در همین فتنه مغول خراب گردیده است ، و مراد از عجم مطلق غیر عرب است .

باری اینک خوانندگان محترم ملاحظه فرمایند جناب بهاء برای استدلال و استشهاد خود اولاً از صدر حدیث ، شعر ابن ابی عقب را که امام علیه السلام تمثیلاً قرائت فرموده اند و در آن شعر نیز تصریح شده است بر اینکه هشتاد هزار نفر در زوراء کشته میشوند نه هشتاد نفر اسقاط نموده و ذیل حدیث را هم تحریف نموده هشتاد هزار نفر مقتول را هشتاد نفر کرده است چون در هیچ جا هشتاد هزار نفر بابی کشته نشده اند و بعلاوه هشتاد نفر مقتولی هم که تماماً از اولاد یکنفر مثلاً از یک قبیله بوده باشند در میان آنها نبوده است .

و ثانیاً منصفانه توجه فرمائید بعد از این تصرفات جناب بهاء هم، کجای این حدیث

دلالت و شهادتی دارد بر اینکه این ماجرا و قتل در زمان ظهور موعود منتظر است و این مقتولین از اصحاب آن حضرتند تا اینکه اگر تطبیق با کشتگان بایشان نمود شهادت بر صدق آنها و صدق باب گردد. و واعجبا و وافیضحتا تازه در دنباله اینگونه طراریها و استدلالات و استشهادش جناب بهاء بهو و جنجال برخاسته و میگوید مثلا بعین عبارت گذشته اش: «حال چرا این خراطین ارض در این احادیث که جمیع آن بمثل شمس در وسط سماء ظاهر شده تفکر نمینمایند و اقبال بحق نمیجویند و بعضی احادیث که معنی آنرا ادراک ننموده اند از ظهور حق و جمال الله اعراض جسته اند و بسقر مقرر گزیده اند» آری خوانندگان محترم مطلع باشند که مرادش از این بعض احادیث که همین هو و جنجال را میخواهد ضمناً سد و سپر آنها قرار دهد روایات متجاوز از حد قواثر است که با بیانات واضح دلالت بر کذب دعاوی باب و بهاء مینمایند چنانکه در محل خود از جلد دوم این کتاب خواهد آمد انشاء الله تعالی.

آیا امثال ابوالفضل گلپایگانی (صاحب فرائد) را از آنچه بر سییل نمونه از آثار و آیات باقیه حضرت بهاء عز اسمہ الاعلی نقل و برده از روی خیانتها و جنایتهای او برداشته شد کافی نشد که اقرار کنند بر اینکه حق متعال البته و تین این مدعی کاذب را بقلم خودش قطع فرموده است.

بهاء در ص ۱۵۵ ایقان مینویسد: «فی البحار ان فی قائمنا ربیع  
استدلال بهاء  
علامات من اربعه نبی موسی و عیسی و یوسف و محمد اما العلامة  
بحديث محکم  
من موسی الخوف والانتظار و اما العلامة من عیسی ما قالوا  
فی حقہ والعلامة من یوسف السجن والتقیه والعلامة من محمد یظهر بانار مثل قرآن  
با این حدیث باین محکمی که جمیع امورات را مطابق آنچه واقع شده ذکر  
فرموده اند مع ذلك احدی متنبه نشده و گمان ندارم که بعد هم متنبه شوند الا من  
شاء ربك ان الله مسمع من یشاء و ما انا بمسمع من فی القبور»

میگویم روایاتی که در بحار بمضمون اینمطلب باشد که در قائم علاماتی  
از محمد ﷺ و بعض انبیاء دیگر میباشد ذیلا در اینجایم آوریم:  
در بحار ج ۱۳ ص ۵۶ روایة ابی بصیر از ابیجعفر اسام باقر علیه السلام که می

فرمايد: في صاحب هذا الامر اربع سنن من اربعة انبياء سنة من موسى و سنة من عيسى وسنة من يوسف وسنة من محمد صلوات الله عليهم فاما من موسى فخائف يترقب واما من يوسف فالسجين واما من عيسى فيقال انه مات ولم يموت و اما من محمد ﷺ فالسيف . ورواية سعيد بن جبير از امام علي بن الحسين عليه السلام : في القائم من سنن الانبياء عليهم السلام سنة من آدم وسنة من نوح وسنة من ابراهيم وسنة من موسى وسنة من عيسى وسنة من ايوب وسنة من محمد ﷺ فاما من آدم ومن نوح فطول العمر و اما من ابراهيم فخفاء الولادة و اعتزال الناس و اما من موسى فالخوف والغيبة و اما من عيسى فاختلف الناس فيه و اما من ايوب فالفرج بعد البلى و اما من محمد ﷺ فالخروج بالسيف .

و در ص ٥٧ رواية محمد بن مسلم از ابي جعفر ( امام باقر عليه السلام ) : ان في القائم من آل محمد ﷺ شيئا من خمسة من الرسل يونس بن متى و يوسف بن يعقوب و موسى وعيسى و محمد صلوات الله عليهم فاما شبهه من يونس فرجوعه من غيبته و هوشاب بعد كبر السن و اما شبهه من يوسف بن يعقوب فالغيبه من خاصته و عامته واختفائه من اخوته و اشكال امره علي ابيه يعقوب عليه السلام مع قرب المسافة بينه وبين ابيه و اهله و شيعة و اما شبهه من موسى فدوام خوفه و طول غيبته و خفاء ولادته و تعنت شيعة من بعده بما لقوا من الازى والهوان الى ان اذن الله غروجل في ظهوره و نصره و ايده علي عدوه و اما شبهه من عيسى فاختلف فيه حتى قالت طائفة منهم ما ولد و قالت طائفة مات و قالت طائفة قتل و صلب و اما شبهه من جده المصطفى ﷺ فخروجه بالسيف وقتله اعداء الله و اعداء رسوله و الجبارين و الطواغيت و انه ينصر بالسيف و الرعب و انه لا ترد له راية و ان من علامات خروجه خروج السفيناني من الشام و خروج اليماني و صيحة من السماء في شهر رمضان و مناد ينادى باسمه و اسم ابيه .

و در ص ٥٧ ايضا رواية ابي بصير از ابي جعفر امام باقر عليه السلام : في صاحب الامر سنة من موسى و سنة من عيسى وسنة من يوسف و سنة من محمد ﷺ فاما من موسى فخائف يترقب و اما من عيسى فيقال فيه ما قيل في عيسى و اما من يوسف فالسجين و التقية و اما من محمد ﷺ فالقيام بسيرته و تبين آثاره ثم يضع

سیفه علی عاتقه ثمانیة اشهر ولا يزال يقتل اعداء الله حتى يرضى الله قتل و كيف يعلم ان الله غر و جل قدر ضی قال یلقى الله عز و جل فی قلبه الرحمة .

و در ص ۵۸ روایة ابی بصیر از ابی عبد الله ( امام صادق ) علیه السلام : ان فی صاحب هذا الامر سننا من الانبیاء سنة من موسی بن عمران و سنة من عیسی و سنة من یوسف و سنة من محمد صلی الله علیه و آله فاما سنته من موسی فخائف یترب و اما سنته من عیسی فیقال فیہ ما قیل فی عیسی و اما سنته من یوسف فالستر جعل الله بیله و بین الخلق حجابا یرونه و لا یعرفونه و اما سنته من محمد صلی الله علیه و آله فیهتدی بهداه و یتسیر بسیرته .

و در ص ۱۹۰ روایة ابی بصیر از ابی جعفر ( امام باقر ) علیه السلام : فی صاحب هذا الامر شبه من اربعة انبیاء شبه من موسی و شبه من عیسی و شبه من یوسف و شبه من محمد صلی الله علیه و آله فقلت ما شبه موسی قال خائف یترب و شبه عیسی فقال قیل فیہ ما قیل فی عیسی قلت فما شبه یوسف قال السجن و الغیبة قلت و ما شبه محمد صلی الله علیه و آله قال اذا قام سار بسیرة رسول الله صلی الله علیه و آله الا انه یبین آثار محمد و یضع السیف ثمانیة اشهر هر جا هر جا حتی یرضی الله قلت فكیف یعلم رضا الله قال یلقى الله فی قلبه الرحمة .

و حاصل مفاد مجموع این روایات این است که در قائم علیه السلام شباهت و علائمی از بعض انبیاء است . از ابرهیم خفاء ولادت و اعتزال از مردم ، از آدم و نوح طول عمر ، از یوسف غیبت و سجن ( مراد از سجن ممکن است همان اختفاء آن حضرت باشد و لذا در روایت محمد بن مسلم تنها همان غیبت و اختفاء را فرموده اند ) از موسی خوف و انتظار و نیز خفاء ولادت و رنج و اذیت شیعه او تا ظهور او ، از عیسی اختلاف اقوال مردم در باره او که زنده است و یا مرده و یا کشته شده است و یا اساساً تولد نیافته ، از یونس رجوع او از غیبت در حالیکه شاب و جوان است در کبر سن ، از ایوب فرج بعد از بلوی ، و از محمد صلی الله علیه و آله قیام بسیره او و تبیین آثار او و خروج بشمشیر و قتل دشمنان خدا و جابره و سرکشان و بالاخره نصرت و پیروزی او بشمشیر و رعب .

خوانندگان ملاحظه میفرمایند که این روایات نه تنها باب تطبیق نمیکند بلکه دلیل بر علیه او بوده و جداً او را تکذیب مینمایند .

و روایتی را که جناب بهاء از بحار نقل و در آن ذکر کرده اند ( و العلامة من

محمد یظهر بآثار مثل قرآن ( بهیچوجه نیافته ایم آقایان مبلغین بهائیهها اگر سراغ دارند بمانشان دهند ، البته هیچ استبعادی از جناب بهاء نیست که این حدیث را هم اساساً جعل نموده باشند .

خوانندگان محترم خوب توجه فرمایند بر تقدیر بودن چنین حدیثی هم، و صحت و جواز اعتماد بآن ( بامانات و مخالفت ظاهر آن که مراد حسینعلی بهاء است با مدارك متواتره قطعیه و ضرورت از دین که در محل خود از جلد دوم این کتاب بیاید انشاء الله تعالی بر اینکه قرآن آخرین کتاب آسمانی و مثل و ناسخ آن نخواهد آمد ) آیا انصافاً این حدیث جناب بهاء با علیمحمد باب تطبیق میکند ؟ آیا هیچ دانشمند عاقلی میتواند بگوید آثار و آیات علیمحمد باب که نمونه‌هایی از آن در همین کتاب گذشت مثل قرآن است هداما تضحك به الشکلی ، بگذریم .

آری جناب بهاء کسی است که نه تنها از آیات او طراری و دروغپردازی و تصرف و تحریف در عبارات احادیث و قرآن مجید معانی آنهاست بلکه کسی است که در آیه قرآن مجید نیز تصرف و تحریف کرده است .

در ص ۴۷ ایقان مینویسد : « و این مضمونات در قرآن هم نازل شده چنانچه می فرماید یوم یاتی الله فی ظلل من الغمام و بعد هم مینویسد که مضمون آن این است که روزی که می آید خدا در سایه از ابر . و در صفحه ۸۹ ایضاً آیه را همین قسم مینویسد و حال اینکه آیه شریفه در قرآن مجید چنین است :

« هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام » ( سوره بقره آیه ۲۰۹ ) .  
آقایان خوانندگان بقرآن رجوع فرمایند تا معلوم شود بقسمی که جناب بهاء نوشته در قرآن مجید آیه ای اصلاً وجود ندارد ( ۱ ) .

۱ - آری در شان همین کتاب ایقان که تا اینجا مطالبی از آن برسیل نموده آثار بهاء نقل نمودیم کلیاتی در ص ۲۷ فرائد نوشته است که بایه کتاب ایقانرا مثل قرآن میدانند یعنی بوحی آسمانی بودن آن اذعان دارند .

و در ص ۳۹۱ فرائد مینویسد : « و مدلل داشتیم که قرآن شریف بینة صحف اولی است بقیه در صفحه بعد



آقایان بهائیا بخود بیایند و بنفس خود و دیگران ظلم نکنند اقلا در همین نمونه هائی که از آثار باقیه حسینعلی بهاء در این کتاب مختصر آورده ایم خوب تدبر و دقت کنند سپس انصاف داده و عقلا قضاوت کنند آیا چنین کسی که خود مرتکب این غلطها و دروغها و این طراریها و خیانتهای بزرگ شده است صلاحیت برای نازلترین درجه روحانیت و رهبری جامعه دارد تا چه رسد آنچه را که او مدعی شده و شما هم در باره او اعتقاد نموده اید . آیا خدای بزرگ علیم قدیر حکیم جهان چنین کسی را برگزیده و رسول خود و رهبر خلق بلکه افضل از جمیع انبیاء قرار میدهد ؟

میرزا حسینعلی بهاء باین فضل و علم و درستی و صحت عمل  
بهاء  
که نمونه ای از شواهد آن در آیتاش گذشت به بینید چه  
و بعض ادعاهای او ادعاهائی دارد .

از ص ۲۱ کتاب مبین نقل است که در سوره هیکل میگوید : « قل لا یری فی هیکلی الا هیکل الله ولا فی جمالی الا جماله ولا فی کینوتی الا کینوته ولا فی ذاتی الا ذاته ولا فی حرکتی الا حرکت و لا فی سکونی الا سکونه ولا فی قلمی الا قلمه العزیز المحمود »

و از ص ۶۷ در سوره هیکل نیز در کلماتیکه بنام خطاب بسلطان

بقیه از صفحه قبل

و جامع حقایق مکتوبه در توریة و انجیل و کتب سایر انبیاء و واضح و روشن گشت که مقصد الهی در جمیع صحف سماویه از این الفاظ اخبار از حقیقت واحد است و بیان حوادث مخصوصه که در یوم اخیر معانی حقیقه آن واضح شود و تاویل آن نازل گردد لذا پس از آنکه کتاب مستطاب ایقان نازل شد و ختم رحیق مختم بانامل حی قیوم انفکاک یافت و تفاسیر اصلیه این آیات بمعنای مالک الارضین و السموات معلوم گشت بدین سبب دفع شبهات و کشف حجت اهالی و سایر ادیان نیز بر اهل ایمان سهل و آسان شد و توفیق فیما بین ملل و احزاب بمعنایت حضرت رب الارباب سهولت یافت و عبارت اوضح اهل ایمان بسبب نزول ایقان و سایر الواح حضرت رحمان وارث علم تورا و انجیل و قرآن شدند .

و در ص ۶۹۴ نوشته است : و توریة و ذبور و انجیل و قرآن و بیان و ایقان و سایر آیات منزله از قلم رحمن است .

عبدالمجید نموده میگوید: « قل اعترضون علی الذی جائکم ببینات الله وبرهانه و حجته وآياته ان هی من تلقاء نفسه بل من لدن من بعثه و ارسله بالحق و جعله سراجاً للعالمین . »

و از ص ۱۲۰ در نامه ای که بنام ناصرالدین شاه نوشته میگوید: « كنت نائماً علی مضجعی مرت علی نفحات ربی الرحمن وایقظنی من النوم وامرنی بالنداء بین الارض والسماء لما كان هذا من عندی بل من عنده یشهد بذلك سكان جبروته و ملکوته و اهل مدائن عزه . »

و در ص ۱۲ فرائد چاپ رنگی از فاتحه لوح حسینعلی بنام امپراطور روس مینویسد: « یا ملک الروس استمع نداء الله الملك القدوس ثم اقبل الی الفردوس المقر الذی فیہ استقر من سمی بالاسماء الحسنی بین ملاء الاعلی و فی ملکوت الانشاء باسم الله البهی الابهی ایاک ان یحببک هو یک عن التوجه الی وجه ربک الرحمن الرحیم . »

و نیز در سورة هیکل جناب بهاء میگوید: « فلما شهدت نفسی علی قطب البلاء سمعت صوت الابدع الا حلی عن فوق راسی فلما توجهت الی الفوق رايت حورية ذکر اسم ربی معلقة فی الهواء محاذی راسی و شهدت بانها مستبشرة فی نفسها و مسرورة فی سرهاکان طراز الرضوان یظهر من وجهها ونضرة الرحمن تعلن من خدها و كانت تنطق بین السموات والارض بندا قدس محبوب و تنادی کل الجوارح من ظاهری و باطنی ببشارة التی استبشرت عنها نفسی و استبشرت منها عباد مکرمون و اشارت باصبعها الی راسی و خاطبت کل من فی السموات و الارض تالله هذا لمحبوب العالمین ولكن انتم لا تفقهون و هذا الجمال الله بینکم و سلطانه فیکم ان انتم تعرفون و هذا السر الله و کنزه و امر الله و عزه علی من فی ملکوت الامر و الخلق ان انتم تعقلون و ان هذا هو الذی یشاق لقاءه کل من فی جبروت البقاء ثم الذینهم استقروا خلف سرائق الابهی ولكن انتم عن جماله معرضون . »

( تا اینکه میگوید ) ان یا ملاء السیان اتکفرون بالذی خلقتکم للقاءه ثم علی مقاعدکم تقرحون و تعترضون علی الذی شعرة منه خیر عند الله عن کل من فی السموات و الارض ثم علی مقاعدکم تضحکون . »

در جمله اخیر، جناب بهاء لقاء خود در لقاء خدا دانسته و یکموی خود را نزد خدا بهتر از تمام مخلوق در آسمانها و زمین دانسته است .  
 و از ص ۲۸۹ کتاب مبین نقل است که میگوید: « قال ابن الجنة والنار قال الاولی لقائی والاخری نفسک ایها المشرک المرتاب . »  
 و از ص ۲۹۲ که مینویسد: « ان الذی خلق العالم لنفسه منعوه ان ينظر الى احد من احبائه ان هذا الالظلم مبین . »  
 و از ص ۲۸۶ که میگوید: « اسمع مایوحی من شطر البلاء علی بقعة المحنة و الابتلاء من سدرۃ القضاء انه لا اله الا انا المسجون الفرید . »

خوانندگان محترم در همین جمله اخیر توجه و تأمل فرمایند که این تعبیر و ادعاء (لا اله الا انا المسجون الفرید) حتی بمشرب عرفان و تصوف که مبنای معارف توحیدی حسینعلی است کفر و شرک است چون این عبارت حکایت از خود بینی و حصر ذات حق تعالی در خود است و این باتفاق کفر است ، شطحیات صوفیه در مقام فناء چون لیس فی جبتی سوی الله ، وانا الحق ، بزعم آنها حق بینی و نفی خود است و گفتن من نیستم اوست ، فناء عاشق در معشوق است نه فناء حق و معشوق در عاشق و حصر ذات او در خود چنانکه این عبارت جناب بهاء حاکی از آن است .

بس است برای ذکر نمونه از آیات و آثار باقیه حسینعلی بهاء در مقام جواب از دلیل فرائد فاعثبروا یا اولی الابصار چگونه برای همیشه حق متعال جناب بهاء را هم مانند باب نزد اهل بصیرت بهمین آثار باقیه اش رسوا و مفتضح نموده و به بهترین وجهی و تین او را بدست خودش قطع فرموده است .

ابوالفضل گلپایگانی در فرائد در فصل ثانی در کیفیت دلیل دوم گلپایگانی احتجاج با حدیث و بشارات قبل که دلیل و برهان دوم در فرائد بر عقاید اوست مینویسد: « در این مختصر بند کر بعض احادیث صحیحیه بهائیه که فیما بین اهل تسنن و اهل تشیع مفاهیم آن متفق علیه باشد و باقر آن مجید منطبق آید اکتفا مینماید ( تا اینکه می گوید ) از جمله احادیثی که داله بر میعاد ظهور است حدیث مشهور ابی لبید

مخزومی است که مرحوم فیض در تفسیر صافی در تفسیر استدلال گلیا یگانی اول سورة بقره وهم مرحوم مجلسی در غیبت بحار الانوار بحديث ابو لبید روایت فرموده عن ابی لبید المخزومی قال قال ابو جعفر علیه السلام یا ابا لبید انه یملك من ولد العباس اثنی عشر یقتل بعد الثامن منهم اربعة تصیب احد هم الذبجة فتذبجه هم فئة قصيرة اعمار هم (قليلة مدتهم) خبیثة سیرتهم منهم الفویسق الملقب بالهادی والناطق والغاوی یا با لبید ان لی فی حروف القرآن المقطعة لعلماً جماً ان الله تعالی انزل الم ذلك الكتاب فقام محمد صلی الله علیه و آله حتی ظهر نوره و ثبتت کلمته و ولد یوم ولد و قد مضی من الالف السابغ مائة سنة و ثلث سنین ثم قال و یتبیانه فی کتاب الله فی الحروف المقطعة اذ اعددتها من غیر تکرار و لیس من الحروف المقطعة حرف تنقضی ایامه الا و (قیام) قائم من بنی هاشم عند انقضائه ثم قال الالف واحد و اللام ثلثون و المیم اربعون والصاد تسعون فذلك مائة و واحد و ستون ثم کان بدو خروج الحسنین علیهما السلام الم الله لا اله الا الله فلما بلغت مدته قام قائم ولد العباس عند المص و یقوم قائمنا عند انقضائها بالمر فافهم ذلك وعد واکتمه. خلاصة ترجمه حدیث ابن است که عالم مفسر عیاشی از ابی لبید مخزومی روایت نموده است که امام همام ابو جعفر علیه السلام فرمود یا ابا لبید هر آینه مالک ملک خواهد شد از فرزندان عباس دوازده کس و پس از هشتمین ایشان کشته میشوند از آنها چهار نفر یکی ایشان را ذبحه یعنی درد گلو دوچار میشود و او را هلاک می کند ایشان گروهی هستند کوتاه عمر و زشت سیرت یکی از ایشان آن فاسق گوینده گمراه است که ملقب است بهادی یا ابا لبید مرادر حروف مقطعة قرآن علم بسیاری است خداوند تبارک و تعالی نازل فرمود الم ذلك الكتاب را پس قیام فرمود محمد صلی الله علیه و آله تا اینکه نور او آشکار شد و کلمه او ثابت و استوار گشت و تولد یافت آنحضرت و یوم تولد او گذشته بود از هزاره هفتم یک صد و سه سال یعنی از ظهور ابوالبشرش هزار و یک صد و سه سال گذشته بود که خاتم الانبیاء علیه السلام تولد یافت و عالم را بوجود مبارک خود مزین فرمود پس فرمود و یتیان این نکته در حروف مقطعة قرآن است اگر بشماري آنرا بدون تکرار و نیست حرفی از حروف مقطعة قرآن که بگذرد ایامش مگر اینکه قائمی از بنی هاشم نزد انقضاء آن قیام خواهد نمود یعنی هر یک از حروف مقطعة او ائل

سور تاریخی است و اشارتی است از برای قیام یکی از بنی هاشم در دوره اسلام پس فرمود الف یکی است و لام سی و میم چهل و صاد نود و این جمله یکصد و شصت و یک عدد است و بالجمله واقع شد آغاز خروج و قیام حسین بن علی علیهما السلام نزد الم الله لاله و چون این مدت بالغ شد قیام نماید قائم ولد عباس نزد المص و قیام خواهد فرمود قائم ما نزد انقضاء اعداد حروف مقطعه او ائل سور بالمر پس دریاب این نکته را و بشمار و پنهان دارا نتهی و بر وفق حدیث شریف چون هفتاد و یک سال از قیام حضرت خاتم الانبیاء صلی الله علیه و آله بگذشت سید الشهداء علیه التحیه و البهاء قیام فرمود و بر تبه شهادت فائز گشت و چون صد و چهل و دو سال از قیام سید رسل منقضى شد قائم آل عباس عبدالله سقاح بامر خلافت هاشمیه قیام نمود و بقیام او خلافت امویه زائل و منقرض گشت و چون بر وفق فرمان حضرت ابی جعفر علیه السلام حروف مقطعه او ائل سور را از الم ذلك الكتاب تا المر بشماری يك هزار و دو بیست و شصت و هفت میشود و این مطابق است با یوم طلوع نیر اعظم از فارس و این نکته پوشیده نماند که حضرت ابی جعفر علیه السلام تواریخ مذکوره در حدیث را از یوم قیام حضرت رسول بر اعلان دعوت اخذ فرموده و چنانکه در جمیع کتب سیر مذکور است آن حضرت هفت سال قبل از هجرت بالعلانیة بدعوت قریش قیام فرمود و قبل از قیام آن حضرت بر اعلان دعوت امر بعثت خود را مخفی و مکتوم میفرمود و چون این عدد بر سنین هجریه افزوده شود بالتمام با سنه ۱۲۶۰ که سنه ظهور نقطه اولی عزاسمه الاعلی است مطابق گردد. (۱)

(۱) توضیح بیان ابوالفضل گلپایگانی در حدیث، راجع به حساب تاریخ قیام چنین میشود:

|           |          |       |      |     |      |     |
|-----------|----------|-------|------|-----|------|-----|
| سوره بقره | آل عمران | اعراف | یونس | هود | یوسف | رعد |
| الم       | الم      | المص  | الر  | الر | الر  | الر |
| ۷۱        | ۷۱       | ۱۶۱   | ۲۳۱  | ۲۳۱ | ۲۳۱  | ۲۷۱ |

جمع این اعداد = ۱۲۶۷

و این عدد ۱۲۶۷ با مبدء جعلی تاریخی خودش که ۷ سال قبل از هجرت باشد منطبق میشود با ۱۲۶۰ هجرى که سنه قیام سید باب بوده است.

میگویم : اولاً - این حدیث ضعیف است نه صحیح که  
 ابوالفضل گلپایگانی مدعی صحت آن شده و میگوید:  
 « بند کربعض احادیث صحیحه که فیما بین اهل تسنن و اهل  
 تشیع مفاهیم آن متفق علیه باشد و باقرآن مجید منطبق  
 آید اکتفا مینماید » زیرا ابولبید از مجاهیل است و نامی از او در کتب رجال نیست  
 و این حدیث را چه تفسیر صافی و چه بحار الانوار از تفسیر عیاشی نقل نموده اند که  
 عیاشی هم بدون ذکر واسطه از ابی لبید نقل کرده است و بین عیاشی که معاصر کلینی  
 بوده و بین ابولبید که بلا واسطه روایت را از امام باقر علیه السلام نقل میکند قطعا  
 واسطه دیگری بوده که آنها ساقط شده است ، علاوه در مفاد حدیث اشکالات  
 متعدد ذیل است که ابوالفضل متعرض آنها نشده و جواب از آنها نگفته است با  
 اینحال از کجا مفهوم این حدیث مورد اتفاق اهل تسنن و اهل تشیع و منطبق با  
 قرآن مجید گردید و بدیهی است اشکالات مفادی هم مؤکد ضعف صدور روایت  
 میگردد :

(الف) حدیث مزبور ظاهر است در اینکه خلفای عباسی دوازده نفرند و حال  
 اینکه خلفای عباسی بغداد بنهایی ۳۷ نفر بوده اند. (بحسب نقل از تواریخ)  
 (ب) صریح است در اینکه خلیفه ۹ تا ۱۲ کشته میشوند (الوائق بالله المتوکل  
 علی الله المنتصر بالله المستعین بالله) و حال اینکه تاریخ ، شهادت بکشته شدن تمام  
 اینها نمیدهد .

(ج) ظاهر است در اینکه قیام حضرت رسول صلی الله علیه و آله وسلم بعد از  
 نزول الم ذلک الکتاب بوده و حال آنکه بدو قیام آنحضرت در مکه بوده و این سوره  
 مدنی است و اگر عدد الم بحساب ابجد که هفتاد و یک است برخلاف ظاهر حدیث ،  
 مراد باشد گفته میشود مبدء آن چیست ؟ مگر اینکه گفته شود مبدء آن دولت  
 عبدالمطلب بوده که تقریباً تا دولت رسول خدا ﷺ ۷۱ سال بوده است .

(د) راجع بتاریخ تولد خاتم انبیاء ﷺ که فرموده تیسانه فی کتاب الله  
 فی الحروف المقطعه اذا عدتها من غیر تکرار تنها باین قسم درست میشود که  
 اوائل سوره مقطعه دار را که بیست و نه سوره است حروف ملفوظ آنها را گرفته  
 (مثلاً الم ، نه حرف حساب شود الف لام میم) و مکررات را هم بیندازیم (یعنی

٦ سوره مثلاً که الم دارد تنها یکی از آنها را بحساب مزبور حساب نمائیم ( جمع آنها ١٠٣ میشود که اشاره باشد به ٦١٠٣ که قبلاً در خود حدیث تصریح بآن شده است و لعل مبدء آنها از هبوط ابوالبشر باشد و این طرز حساب با طرز حساب حروف مقطعه قیامات که در حدیث ذکر میشود موافق نیست چون طرز حساب آنها بحساب ابجد است .

( ه ) راجع بقیام حسین علیه السلام است که فرموده نم کان بدو خروج الحسین الم الله لاله چون بحساب ابجد الم ٧١ میشود با اینکه خروج آنحضرت سنه ٦٠ هجری بوده و اگر مبدء تاریخ آنرا بعثت هم بگیریم ٧٣ خواهد بود مگر این که مبدء را از یازده سال قبل از هجرت که تقریباً بدو شیوع امر و قیام علنی آنحضرت بوده قرار دهیم .

( و ) راجع بقیام ولد عباس است که فرموده قام قائم ولد العباس عند المص که بتصریح خود روایت حسابش ١٦١ میباشد و حال آنکه بحسب تواریخ قیام عبدالله سفاح ١٣٢ هجری بوده است و اگر مبدء از بعثت هم حساب شود ١٤٥ میشود و اگر مبدء را قیام علنی پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم قرار دهیم که تقریباً ١١ سال قبل از هجرت بوده ١٤٣ میشود و اگر با مبدء جعلی صاحب فرائد حساب نمائیم که ٧ سال قبل از هجرت باشد ( که بزعم او بدو قیام علنی پیغمبر بوده ) ١٣٩ میگردد .

و عجب از صاحب فرائد است که در این مورد گویی گمچ شده است چون در عبارت گذشته اش مینویسد : « و چون ١٤٢ سال از قیام سید رسل منقضی شد قائم آل عباس عبدالله سفاح بلهر خلافت هاشمیه قیام نمود » و این کلام را که شروع میکنند در دو خط قبل آنهم تصریح میکنند که بر وفق حدیث شریف و حال آنکه بر وفق حدیث شریف قیام ولد عباس نزد المص میباشد که حساب آن بتصریح خود روایت ١٦١ میشود . ( ز ) اشکال اخیر « راجع بقیام قائم است که در این حدیث ذکر شده و يقوم قائمنا عند انقضائها الی آخر خبر که اگر مراد تعیین تاریخ ظهور آنحضرت باشد مخالفت دارد با احادیث معتبره کثیره ( ١ ) که در آنها تصریح

---

( ١ ) در جلد سیزدهم بحار ص ١٣١ عن الفضیل سالت ابا جعفر ع هل لهذا الامر وقت فقال کذب الوقتون کذب الوقتون کذب الوقتون . و عن منذر الجوزی عن ابي عبد الله ع قال کذب بقیه در صفحه بعد

فرموده اند تاریخ ظهور معین و موقت نیست و آنرا جز خدا نمیداند و فرموده اند کذب الوقاتون مگر اینکه گفته شود مراد بدو قیام آنحضرت با مامت باشد که سنه ٢٦٠ هجری زمان فوت حضرت عسکری علیه السلام بوده که اگر از بدو قیام علنی پیغمبر صلی الله علیه و آله که تقریباً یازده سال قبل از هجرت بوده حساب شود ٢٧١ میگردد که منطبق است با عدد حساب ابجد المر .

و ثانیاً - با غرض عین از ضعف روایت و فرض جو از تمسک بچنین حدیثی آنهم در مسئله مهم اعتقادی ، میگوییم بحسب نسخ صحیحیه از بحار و تفسیر عیاشی که آن ماخذ اصلی تفسیر صافی و بحار الانوار در مورد این حدیث است در جمله ای که ابوالفضل گلپایگانی از این حدیث تفسیر نموده و مورد تمسک خود قرار داده است بجای کلمه المر کلمه المر می باشد .

به ص ١٣٢ جلد سیزدهم بحار چاپ کوهپانی و تفسیر خطی عیاشی در سوره اعراف ( المص ) که در کتابخانه آستانه مقدسه رضوی علیه آلاف التحية والثناء موجود است هر کس می خواهد رجوع نماید بنابراین استدلال ابوالفضل باز ساقط و باطل میشود .

و ثالثاً - بر تقدیر بودن المر در حدیث نه المر راجع به بیان مرجع ضمیر (ها) در جمله ( و یقوم قائمنا عند انقضائها بالمر ) ابوالفضل در عبارات گذشته اش

بقیه از صفحه قبل

الموقتون ما وقتنا فیما مضی ولا نوقت فیما یستقبل . و عن عبد الرحمن بن کثیر قال کنس عند ابی عبد الله ع اذ دخل علیه مهزم الاسدی فقال له جعلت فداک متی هذا الامر الذی تنتظرونه فقد طال فقال یامهزم کذب الوقاتون و هلك المستعجلون و نجا المسلمون و آلینا یصیرون : و در ص ١٣٥ عن ابی بصیر عن ابی عبد الله ع قال سالت عن القائم فقال کذب الوقاتون انا اهل بیت لا نوقت ثم قال ابی الله الا ان یخلف وقت الموقتین . و عن محمد بن مسلم قال قال ابو عبد الله ع یامحمد من اخبرک عنا توقیتنا فلا تنابه ان تکذبه فاننا لا نوقت وقتا . و عن الحضرمی قال سمعت ابا عبد الله ع یقول انا لا نوقت هذا الامر . و عن ابی بصیر ایضاً عن ابی عبد الله ع قلت له جعلت فداک متی خروج القائم ع فقال یا با محمدنا اهل بیت لا نوقت وقد قال محمد بن کذب الوقاتون الخبر . و در ص ٢٠١ فی حدیث مفصل عن ابی عبد الله ع قال قلت له افلا یوقت له وقت فقال ع یامفضل لا وقت له وقتا ولا یوقت له وقت ان من وقت لمهدنیا وقتا فقد شارك الله تعالی فی علمه و ادعی انه ظهر علی سره الخبر و غیر اینها از روایات .



چنین می نویسد: « و قیام خواهد فرمود قائم ما نزد انقضای اعداد حروفات مقطعه اوائل سور بالمر . »

میگویم هیچ جهتی و قرینه‌ای که مساعدت کند بر این که مرجع ضمیر (ها) اعداد حروفات مقطعه اوائل سور ، باشد در کلام نیست بلکه مرجع ضمیر بر حسب ظاهر کلام یا کلمه ایام و یا مدة میباشد که قبلاً ذکر آن در کلام شده است یعنی قائم مانند انقضای ایام و یا مدت ( بعدد ) المر ( ۲۷۱ ) قیام مینماید و چنانکه قبلاً هم اشاره نمودیم اگر ما مبدء تاریخ را یازده سال قبل از هجرت قرار دهیم که تقریباً بدو علنی شدن قیام خاتم انبیاء صلی الله علیه و آله بوده است این عدد ۲۷۱ با سنه ۲۶۰ هجری که سنه فوت حضرت عسکری ۴ و ابتدای امامت حجة بن الحسن العسکری است منطبق میگردد پس این حدیث نه تنها دلیل برای ابوالفضل نخواهد شد بلکه بر علیه مدعای او دلالت کند .

و باز از شواهد ما بر این که مرجع ضمیر ، کلمه ایام و یا کلمه مدة میباشد :  
الف - یکی ظاهر این ضابطه کلی که قبلاً در حدیث ذکر شده « و ليس من حروف مقطعة حرف تنقضي ایامه الا و قیام قائم من بنی هاشم عند انقضائه »  
ب - دیگر کیفیت تطبیق همین ضابطه در خود حدیث برای تعیین قیام و خروج حسین علیه السلام و قیام ولد عباس که عددیگی از حروف مقطعه را که الم ( الله لا اله ) سورة آل عمران باشد برای قیام حسین علیه السلام ، و عدد المص سورة اعراف را برای قیام ولد عباس معین نموده اند بنا بر این عدد خود المر نیز را جمع بقیام قائم علیه السلام خواهد بود .

و راجعاً - راجع بمبدء تاریخ مر بود ، ابوالفضل گلبایگانی در کلامش مینویسد:  
« حضرت ابیجعفر علیه السلام تواریخ مذکوره در حدیث را از یوم قیام حضرت رسول بر اعلان دعوت اخذ فرموده و چنانکه در جمیع کتب سیر مذکور است آنحضرت ۷ سال قبل از هجرت بالعلانیه بدعوت قریش قیام فرمود و قبل از قیام آنحضرت بر اعلان دعوت امر بعثت خود را مخفی و مکتوم میفرمود و چون این عدد بر سنین هجریه افزوده شود بالتمام باسنه ۱۲۶ که سنه ظهور نقطه اولی عزاسمه الاعلی است مطابق گردد . »

میگوییم: تواریخ با ادعای او که مبدء اعلان دعوت خاتم انبیا عليه السلام هفت سال قبل از هجرت بوده مساعدت نمیکنند بخلاف با ادعای ما که مبدء دعوت علنی را تقریباً یازده سال قبل از هجرت گفتیم البته مساعد است، بتواریخ و روایات رجوع شود (۱) آنحضرت در سال سیم بعثت بر کوه صفا برآمده بی بیم و هراس امیر خود را ظاهر فرمودند. و عجب اینکه ابوالفضل با این تصریحش که مبدء تواریخ در این حدیث قیام علنی حضرت رسول است و آن ۷ سال قبل از هجرت بوده است.

می بینیم که خودش در معنای همین حدیث در مورد حساب قیام حسین عليه السلام و قیام ولد عباس، رعایت این مبدء جعلی اش را ننموده چون میگوید: «و بر وفق حدیث شریف چون ۷۱ سال از قیام حضرت خاتم الانبیا بگذشت سیدالشهداء علیه التحية و البهاء قیام فرمود و بر تبه شهادت فائز گشت.»

با اینکه قیام آنحضرت بشهادت تواریخ سنه ۶۰ هجری بوده و آن بامبدء ۱۱ سال قبل از هجرت منطبق میگردد.

و میگوید: «و چون ۱۴۲ سال از قیام سید رسل منقضی شد قائم آل عباس عبدالله سفاح بامر خلافت هاشمیه قیام نمود.»

با اینکه قیام عبدالله سفاح بشهادت تواریخ ۱۳۲ هجری بوده بنا بر این عدد ۱۴۲ که او نوشته (گذاشته) از اشکالیرا که سابقاً بر این عدد نمودیم (بامبدء ده سال قبل از هجرت منطبق میشود نه ۷ سال.

باری این بود کیفیت اولین استدلال ابوالفضل گلیایگانی با حدیث صحیح که در جمله اقوی و اظهر بر اهینش بر عقاید اهل بهاء قلمداد نموده است. حال، خوانندگان محترم منصفانه قضاوت نمایند.

(۱) از جمله دو جلد ششم بحار از مناقب نقل میکنند: امر بان یعم بالا نذار بعد خصوصه و یجهر بذلك و نزل فاصدع بما تؤمر قال ابن اسحق وذلك بعد ثلث سنین من مبعة. — و در تفسیر علی بن ابرهیم در باره آیه (فاصدع بما تؤمر) و اعرض عن المشركین انا کفیناک المستهزئين) میگوید: انها نزلت بمكة بعد ان نبی، رسول الله بثلث سنین.

گلهای گمانی در دنباله استدلال بحديث ابی لبيد  
استدلال گلهای گمانی میگوید: «وهمین است مقصود از عبارت حدیث مفضل بن عمر  
بحديث مفضل و که از حضرت صادق عليه السلام روایت نموده که آنحضرت در میعاد  
جواب آن ظهور فرمود و فی سنة الستین یظهر امره و یعلو ذکره یعنی در سنه  
۶۰ امر آنحضرت ظاهر گردد و ذکر ظهورش انتشار و  
استعلام یابد . »

میگوییم: این حدیث یکی از همان احادیثی بود که قبلاً از کتاب ایقان جناب  
بهاء در استدلالش نقل نموده و جواب گفتیم بهما نجوا رجوع شود تا بیحیائی و  
رسوائی و فضیحت و خیانت این خائن نابکار و اهریمن ضال هم مانند ارباب ورهبرش  
واضح و روشن گردد .

باز از استدلالات گلهای گمانی استدلال بیک حدیث نبوی  
استدلال گلهای گمانی و دو آیه شریفه است . بیان استدلال او را تا حدی باختصار نقل  
بحديث ان صلحت امتی و البتة آنچه از نظر استدلال مهم است تمام ذکر  
امتی و آیه یدبر میشود، میگوید: سید عبدالوهاب شعرانی که از ائمه علماء  
الامر و آیه و اهل سنت و جماعت است در کتاب یواقیت و جواهر میفرماید  
یستعملونك المبحث الخامس والستون فی بیان ان جمیع اشراط الساعة  
بالعذاب حق لابد ان يقع كلها قبل قیام الساعة و ذلك كخروج المهدي  
ثم الدجال ثم نزول عیسی و خروج الدابة و طلوع الشمس  
من مغربها و رفع القرآن و فتح سد یا جوج حتی لولم یبق من الدنيا الا  
مقدار يوم واحد لوقع ذلك كله قال الشيخ تقی الدین بن ابی المنصور فی عقیدته  
وكل هذه الآيات تقع فی المائة الاخرة من اليوم الذی وعد به رسول الله (ص) امته  
بقوله ان صلحت امتی فلها يوم وان فسدت فلها نصف يوم یعنی من ایام الرب المشار  
الیها بقوله تعالی وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون یعنی اگر امت من صالح و  
نیكو کار باشند يك روز را مالک شوند والا اگر فاسد و بدکار گردند نصف روز  
را و هر روزی نزد پروردگار هزار سال است از شماره شمها و این حدیث ان  
صلحت امتی فلها يوم را مجلسی علیه الرحمة نیز در مجلد غیبت بحار الانوار روایت

فرموده است و این حدیث وقتی وارد شد که آیه مبارکه لكل امة اجل فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون نازل گشت و چون این آیه بصراحت دلالت مینماید که برای بقای هرامتی در عالم اجلی محدود و مدتی معین مقدر است که ساعتی کم و زیاد و مقدم و مؤخر نگردد لهذا از حضرت رسول ﷺ استفسار نمودند که اجل امت اسلام چیست و بقای عزت این دین در عالم تا کس، فرمود ان صلحت امتی فلها يوم و ان فسدت فلها نصف يوم و ان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون . و مصدر و مأخذ این احادیث که مبین میعاد ظهور موعود است دو آیه است در قرآن مجید ( تا اینکه میگوید ) .

و بالجملة آیه اولی که مبین میعاد ظهور است این آیه کریمه است که در سوره سجده میفرماید یدبر الامر من السماء الی الارض ثم یرج الیه فی يوم کان مقداره الف سنة مما تعدون ترجمه آیه مبارکه این است که تدبیر میفرماید خداوند مر را از آسمان بزمین پس عروج خواهد نمود بسوی او در مدت يك روز که مقدار آن هزار سال است از آنچه شما می شمارید یعنی حق جل جلاله امر ببارك دین مبین را اولاً از آسمان بزمین نازل خواهد فرمود و پس از اكمال و زول، در مدت يك هزار سال انوار دیانت زائل خواهد شد و اندك اندك در مدت زبوره ثانیاً بآسمان صعود خواهد نمود و این معلوم است که نزول انوار امر دین از آسمان بزمین معقول و متصور نیست الا بوحیهای نازل بر حضرت سید المرسلین ﷺ و الهامات وارده بر ائمه طاهرین و این انوار در مدت دویست و شصت سال ز هجرت خاتم الانبیاء تا انقطاع ایام ائمه هدی کاملاً از آسمان بزمین نازل گردید مائده سماریه بنزول قرآن و بیانات ائمه علیهم السلام که مبین کتاب بودند بر امت سلامیه تماماً مبطل شد و چون در سنه دویست و شصت هجریه حضرت حسن بن علی عسکری علیهما السلام وفات فرمود و ایام غیبت فرا رسید و امر دیانت براءه لاء و انظار فقهاء منوط و محول گشت اندك اندك اختلاف آراء و تشتت اهواء و اقوال و افعال رؤساء ملت بیضاء ظاهر شد و یوماً فیوماً بسبب ظهور ظلمت بدع ختلافات، افق امر الله تاریکتر و مظلومتر گشت تا آنکه از اسلام بجز اسم باقی ماند و عزت و غلبه امم اسلامیه بذلت و مغلوبیت مبدل شد و پس از انقضاء هزار سال

تمام از غیبت در سنه (۱۲۶۰) هجریه شمس حق از افق فارس ظاهر گشت و بشارت قرآن و حدیث کاملاً تحقق پذیرفت .

و ایضاً بر فوق آیه مذکوره ، در سوره حج فرموده است و يستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون ( و در تفسیر آیه میگوید ) یعنی خداوند تعالی نزول عذاب را در قیامت وعده فرموده و تا يوم موعود يك يوم رباني که هزار سال است باقیمانده و وعده اعدام اهل طغیان و انقراض ارباب شرك و کفران ورود آن يوم عظیم مهیب مقدر گشته و این آیه کریمه رقتی فازل شد که کفار میگفتند اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب الیم و لهذا این آیه مبارکه در جواب ایشان نازل شد و میعاد بقاء دین اسلام و ظهور قائم و ورود يوم اله بر اهل فؤاد واضح و معلوم گشت و هم بر وفق آیه مبارکه در سوره سبا میفرماید و يقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون یعنی کفار پیوسته باهل ایمان ایراد و انتقاد مینمودند که اگر راست میگوئید معین کنید که چه وقت این همه وعده که در قرآن وارد شده است ظاهر خواهد شد لهذا در جواب بحضرت خاتم الانبیاء ﷺ امر شد که بگو برای شما میعاد يك روز باقیست که احدی نتواند آنرا مقدم دارد و یا تاخیر اندازد و خلاصه القول این مقدار از آیات و احادیث که عرض شد کفایت مینماید در اثبات اینکه وقت ظهور موعود فرارسیده و وعود الهیه تحقق یافته اگر انسان اهل مکابرت نباشد .

( اینجا بیان استدلال گلیایگانی بحدیث ان صلحت امتی و آیه یدبر الامر و آیه ویستعجلونك بالعذاب تمام شد ) .

|                    |   |
|--------------------|---|
| جواب استدلال       | میگویم: اما راجع بحدیث نبوی ان صلحت امتی فلها           |
| گلیایگانانی بحدیث  | يوم وان فسدت فلها نصف يوم اولاً: سند آن بغایت ضعیف است  |
| ان صلحت امتی       | زیرا چنانکه خود فرایند بدست میدهد سندش یکی کتاب         |
| الیواقیت و الجواهر | سید عبد الوهاب شعرانی عالم عامه است که از شیخ تقی الدین |

ابن ابی المنصور عالم عامه (۱) نقل میکند و او نیز مرسلای یعنی بدون ذکر سند از رسول خدا ﷺ نقل میکند که فرمود ان صلحت امتی فلها یوم تا آخر و دیگری میگوید غیبت بحار الانوار، و در بحار حدیث مسنداً چنین است (ص ۱۵ چاپ کمپانی) از کعب الاحبار که خود کعب میگوید: فی الخلفاء هم اثنی عشر فاذا کان عند انقضاءهم واتی طبقة صالحة مد الله لهم فی العمر كذلك وعد الله هذه الامة ثم قرء وعد الله الذین آمنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنهم فی الارض کما استخلف الذین من قبلهم قال و كذلك فعل الله عزوجل ببني اسرائيل و لیس بعزیزان یجمع هذه الامة یوماً او نصف یوم وان یوماً عند ربك کالف سنة مما تعدون.

روایات کعب الاحبار گذشته از اینکه بمنتهای درجه ضعیف است (چون در باره او از حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب بوسیله جماعتی نقل است که فرمود کعب الاحبار کذاب است) این کلام را کعب استناد به پیغمبر ﷺ و یا امام نداده است تا حجت باشد و علاوه مورد کلام او در یوم یا نصف یوم ربانی بر حسب ظاهر راجع بعمر طبقه صالحه آنها در زمان انقضاء خلفای اثنی عشر یعنی بعد از ظهور خلیفه دوازدهم است نه راجع بمدت بقاء تمام امت و دین خانم انبیاء علیهم السلام پس بکلی اجنبی است از مورد کلام ابوالفضل گلپایگانی، پس حدیثی که مورد تمسک ابوالفضل شده است سندش منحصر شد بهمان نقل شیخ تقی الدین بتنهایی و آنها مرسلای بنابر این حدیث مزبور از جهت سند بغایت ضعیف است.

و ثانیاً: با غرض عین از سند و فرض صدور آن، گلپایگانی در عبارت گذشته اش میگوید این حدیث وقتی وارد شد که آیه مبارکه لكل امة اجل الایة نازل گشت و مردم از حضرت رسول ﷺ استفسار نمودند که اجل امت اسلام چیست و بقای عزت این دین در عالم تا کی. میگوییم: از کجا ثابت شد و بچه دلیل میگوئید

(۱) نا گفته نماند عقیده شیخ تقی الدین ناقل حدیث نبوی، در باره وقوع آیات مذکوره از خروج مهدی و نزول عیسی و خروج دابه و سایر مذکورات در کلام شعرانی که باید در ماه اخیر یعنی سنه نهصد تاراس سنه الف واقع شده باشند باطل بوده است چون مبدا این تاریخ را ولو بزعم گلپایگانی وفات حضرت عسکری قرار دهیم که سنه ۲۶۰ هجری بوده باز عقیده شیخ مزبور واضح است که هم مخالف خواجه و هم مخالف عقیده ما و هم خلاف عقیده امثال گلپایگانی بوده چون بعقیده گلپایگانی و امثال او خروج مهدی در تاراس سنه الف از وفات عسکری علیه السلام بوده است نه در ماه اخیر یعنی ماه نهم.

حدیث مزبور در جواب چنین سؤال واستفساری بوده آنها بعد از نزول آیه شریفه  
مزبوره ؟

مراد از امت در آیه شریفه بخصوص امت دینی و امام انبیاء نبوده و مراد  
از اجل ، اجل عزت دینی نبوده تا شما چنین سوء استفاده ای نموده و پیش خودتان  
بدون هیچ مدرکی ورود این حدیث را مربوط بنزول آن آیه نمائید بلکه میگوئیم  
مراد از امت ، همان معنی لغوی خودش مطلق هر دسته و جمعیت است اعم از اینکه  
رابط اجتماع و وحدت آنها دین واحد و تبعیت از نبی واحد باشد و یا غیر دین و نبی ،  
در قرآن مجید امت بهمین معنی در موارد متعدده استعمال شده از جمله آیه  
شریفه و مامن دابة فی الارض ولا طائر یطیر بجناحیه الا امام امثالکم و آیه شریفه  
ولما ورد ماء مدین وجد علیه امة من الناس و مراد از اجل در آیه منصرف بنهایت  
حیوة دنیوی و زمان مرگ است یعنی برای هر دسته و جمعیتی نهایتی در زندگی و زمان  
مرگی است که چون آن زمان مرگ فرا رسید ساعتی را پس و پیشی نمیجویند .  
و بر تقدیر اینکه حدیث مزبور پس از نزول این آیه و در جواب آن استفسار  
مردم باشد میگوئیم بر حسب ظاهر عبارات شیخ تقی الدین ، حدیث تا ( فلها نصف  
یوم ) میباشد و عبارت ( یعنی من ایام الرب المشار الیها بقوله تعالی و ان یوما عند  
ربک کالف سنة مما تعدون ) تفسیری است از خود شیخ مزبور در ذیل حدیث و مربوط  
بهین حدیث نیست و بنا بر این ، مقصود از یکروز در حدیث که فرموده اگر امت من صالح  
باشوند برای آنها یکروز خواهد بود و اگر فاسد شوند نصف روز ممکن است بر  
سمیل فرض و مثال باشد و غرض از حدیث اینکه فساد در امت ، عمر و بقاء امت را هر  
چه باشد نصف مینماید ، و ممکن است تنوین کلمه یوم تنوین تفعیم باشد یعنی اگر صالح  
شوند امت من برای آنها روز با عظمتی خواهد بود و اگر فاسد شوند عظمت آنها  
نصف خواهد شد .

و حاصل اینکه رسول خدا ﷺ در مقام جواب سؤال مردم ، تحدید و تعیینی  
تفصیلا نفرموده بلکه اجمالا فرموده اند که دوام و عظمت و عزت امت بستگی  
تامی بصلاح و فساد آنها دارد . و از مؤیدات ، اینکه اگر تعیین بقاء این امت واقعا  
بهزار در صورت صلاح آنها و به نصف آن در صورت فساد آنها شده بود ، با آنهمه  
فسادی که از همان صدر اول در زمان خلفای بنی امیه و بنی عباس در میان آنها

بوده باید این امت در نیده هزار منقرض وزائل شده باشند و حال آنکه باتفاق ما و ابو الفضل در سنه پانصد انقراض حاصل نشده است .

و ممکن است بجای تفسیر شیخ تقی الدین کسی تفسیر کند مراد از یوم اشاره بمقدار یومی است که در این آیه شریفه است (فی یوم کان مقداره خمسين الف سنة) در سورة المعارج و بنا بر این حدیث مزبور بضرر و علیه مدعی گلبایگانی تمام میگردد .  
و ثالثا : بر فرض بودن کلام (یعنی من ایام الرب المشار الیهما بقوله تعالی و ان یوما عند ربك کالف سنة مما تعدون ) از تنمه حدیث ، میگوییم : مبدء هزار سال از کجا و بچه دلیل باید سنه وفات حضرت عسکری علیه السلام باشد ؛ بلکه هر بیغرضی تصدیق میکنند که مبدء آن از احتمالات سه گانه ذیل خارج نخواهد بود :

۱ - سنه بعثت و پیدا شدن اولین افراد امت ۲ - سنه صدور این حدیث از پیغمبر صلی الله علیه و آله ۳ - سنه رحلت پیغمبر که مراد بقاء امت از بعد وجود مقدس آنحضرت باشد ، بدو تأسیس امت آنحضرت بعد از وفات حضرت عسکری نبوده که مبدء این تاریخ از آنجا گرفته شود تمام ائمه و مردم زمان آنها نیز از امت آنحضرت بوده اند . واضح است که با هر يك از این سه احتمال در مبدء هزار سال ، حدیث با مقصود گلبایگانی که ظهور علیمحمد باب باشد منطبق نگردد .

و اگر گفته شود : با حساب هر يك از این سه مبدء هم نه در خارج و نه بحسب عقیده شما مسلمین ، باز انقراض و زوال دین و امت اسلام حاصل نشده است . میگوییم : آری اکنون هم که متجاوز از یکقرن از ظهور علیمحمد میگردد نه در خارج و نه بحسب عقیده ما اجل امت اسلام (و بالاخص دین اسلام) نرسیده و مسلمین با همه ضعفی که در مقابل بعض ملل دیگر (نه ملت بهاء) پیدا نموده اند منقرض نشده اند و این نیز کاشف از همین است که حدیث مزبور بر تقدیر صدورش اصلا تحدید بهزار سال در آن نشده است و این کلام ذیل حدیث ، تفسیری از شیخ تقی الدین پیش خودی بوده است . و یا تصرف دیگری در حدیث شده ، و مورد او اصلا اجل بقاء تمام امت و دین نبوده بلکه نظیر کلام کعب الاحبار بوده که گذشت .

این بود حال سومین حدیث صحیح گلبایگانی و استدلال او که در جمله اقوی و اظهر براهین خود قلمداد نموده است .

اینک خوانندگان محترم قضاوت نمایند آیا چنین حدیثی باین سند و دلالتش



حجت بر مطلب آنها را جمع باعتقادیات میشود؟ بالاتر از این، آیا چنین حدیثی با این سند و دلالتش میتوان از آنچه که بضرورت دین اسلام و مدارک قطعی متواتره ( چنانکه در جلد دوم این کتاب خواهد آمد انشاء الله تعالی ) ثابت است که دین اسلام هرگز از جانب خدا زائل و منسوخ نخواهد شد و بعد از آن دین و شریعت دیگری از جانب خدا اصلا نخواهد آمد دست برداشت؟

جواب استدلال  
 و اما راجع بآیه تدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج  
 اليه في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون در سوره سجده  
 تدبر الامر و آیه قبلش این است : الله الذي خلق السموات والارض و  
 ما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع افلا  
 تتذكرون .

میگویم: اولاً مراد از آیه ممکن است تدبیر امر تکوینی و یا کلیه امور ام  
 از تکوینی و تشریعی باشد از آسمان بزمین تا آخرین روز فناء دنیا و اولین روز  
 نشأه آخرت و قیامت کبری پس مراد از عروج ثانیاً بسوی او در نشأه آخرت و  
 روز اخروی باشد نه در نشأه دنیا، و مرجع آیه شریفه بآیات ذیل باشد الا الى الله  
 تصير الامور - انا لله وانا اليه راجعون - وان الى ربك الرجعى - لمن الملك اليوم  
 لله الواحد القهار . و از مؤیدات و شواهد بر اینکه روز هزار ساله مزبور روز اخروی  
 یعنی در نشأه آخرت است نه در دنیا روایات ذیل است (۱)

(۱) در تفسیر برهان ج ۲ ص ۷۱۱ عن الكليني فی حدیث ما وعظ الله عز وجل بعيسى (ع)  
 و اعدني ليوم كالف سنة مما تعدون الخبر. وعن ابي ابي الشيخ في حديث عن الصادق عليه السلام الا  
 فحاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا فان في القيمة خمسين موقفا كل موقف الف سنة مما تعدون ثم  
 تلاهذه الآية في يوم كان مقداره خمسين الف سنة . و در تفسیر صافی در سوره الحج در ذیل آیه و  
 يستعملونك بالعذاب الایة ( و در بحار ص ۱۸۸ ج ۱۳ ) فی ارشاد المفید عن الباقر علیه السلام اذا  
 قام القائم علیه السلام سار الى الكوفة فهدم فيها اربعة مساجد و لم يبق مسجد على وجه الارض له  
 شرف الا هدمها وجعلها جما ( ای لا تشرف ، عن الحديث المساجد تبني جما ولا تشرف ای لا يجعل  
 لها شرفا - و شرف جمع شرفة كخرفة وغرف ) ووسع الطريق الاعظم وكسر كل جناح خارج فسی  
 الطريق وابطل الكنيف والميازيب الى الطرقات ولا ترك بدعة الا ازالها ولا سنة الا اقامها  
 و يفتح قسطنطينية والصين و جبال الديلم فيمكت على ذلك سبع سنين مقدار كل سنة عشر سنين  
 من سنينكم هذه ثم يفعل الله ما يشاء قيل فكيف تطول السنون قال يا مراد الفلك باللبوت و قلة  
 الحركة فتطول الايام لذلك والسنون قيل انهم يقولون ان الفلك ان تغير فسد قال ذلك قول الزنادقة  
 فاما المسلمون فلا سبيل لهم الى ذلك و قد شق الله القبر لنبيه صلى الله عليه وآله ورد الشمس من  
 قبله ليوضع بن نون و أخبر بطول يوم القيمة و انه كالف سنة مما تعدون .

پس آیه شریفه بر آن معنی که مقصود گلبایگانی است (که تدبیر امر دین از آسمان بسوی زمین بنزول وحی و الهام بر سید المرسلین و ائمه طاهرين عليهم السلام میشود و بعد از نزول و اكمال، در مدت هزار سال در همین دنیا تدبیرجا دین رو بتاریکی و ظلمت و صعود و عروج با آسمان یعنی رو بزوال میگذارد و پس از انقضاء هزار سال باز دین دیگری بظهور سید باب از شیراز حق متعال برای مردم میفرستد و دین سید المرسلین بکلی زائل و منسوخ میشود) دلیل نمیباشد و جناب گلبایگانی بر این معنی و تفسیر خود در آیه هیچ شاهد روایتی ندارد و تفسیر او قطعاً از مصادیق واضح تفسیر برآی است که نهی شدید از آن شده است. بلکه ادله قطعییه و ضرورت اسلامیّه بر عدم نسخ شریعت اسلام تا آخر دنیا (چنانکه در جلد دوم این کتاب مشروحاً خواهد آمد انشاء الله تعالی) مخالف آن است و آنرا تکذیب مینماید.

و ثانیاً بر تقدیر اینکه مراد از تدبیر امر در آیه شریفه بخصوص تدبیر امر دین و مراد از عروج زوال امر دین در دنیا باشد از کجا معلوم شد و بچه دلیل گلبایگانی میگوید که تدبیر امر دین اسلام از آسمان بسوی زمین تا سنه ۲۶۰ هجری تمام شد آیه که تعیین آنرا نمینماید روایات قطعیّه متواتره هم دوازده امام معین میکنند نه یازده امام و بیان میکنند که بظهور امام دوازدهم تازه دین اسلام تمام رونق و قوت و عزت خود را پیدا مینماید.

پس میگوئیم از منته کنونی ما هنوز زمان نزول امر دین است و هنوز نوبت بدعروج آن نرسیده که تا یک هزار سال بعد از آنهم بکلی عروج و زوال پیدا نماید. عجباً میگویند زمان تقیه و خلفای جور و عمل بقیاس و استحسان از ازمته نزول امر دین بوده ولی زمان شیوع مذهب حق و رفع تقیه از آن و اشاعه آثار و اخبار دینیّه از ازمته عروج و زوال دین میباشد.

آری هر شخص عاقل بیغرض خواهد گفت یا زمان نزول و اتمام و اكمال دین در زمان خود پیغمبر ﷺ و بالاخص پس از ورود این آیه شریفه (اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام دينا) تمام شد و یا زمان ظهور حجت و امام ثانی عشر نیز از جمله ازمته نزول و اتمام و اكمال دین اسلام است و الحاصل تخصیص دادن نهایت زمان نزول دین را بقوت عسکری

علیه السلام هیچ تخصصی و شهادتی برایش نیست جز هوای نفس و دنیا پرستی که مانند گلپایگانی را وادار میکند که از امر او هن از تار عنکبوت بسفسطه و پشت هم اندازی دلیل برای مدعای خود بتراشد و عوام بیچاره را اغوا نماید .

گلپایگانی در عبارات گذشته اش میگوید : چون در سنه دویست و شصت هجریه حضرت حسن بن علی العسکری علیهما السلام وفات فرمود و ایام غیبت فرارسید و امر دیانت بآراء علماء و انظار فقهاء منوط و محول گشت اندک اندک اختلاف آراء و تشتت اهواء در اقوال و افعال رؤسا، ملت بیضاء ظاهر شد و یوماً فیوماً بسبب ظهور ظلمت بدع و اختلافات ، افق امر الله تاریکتر و مظلومتر گشت تا آنکه از اسلام بجز اسم باقی نماند ، تا آخر مطلب و مقصودش که معلوم است چه میخواهد بگوید .

میگویم : از این گفتار که پس از فوت حضرت عسکری علیهما السلام و فرا رسیدن ایام غیبت امر دیانت بآراء علماء و انظار فقهاء منوط و محول گشت مراد چیست ؟ اگر مراد اینست که امر دیانت باستنباط فقهاء از مدارك دین و تفقه در کتاب و سنت و تفریع فروع بر اصول (۱) منوط گشت .

میگویم : این امر اختصاص بزمان غیبت نداشته بلکه اساس این تفقه از زمان خود سید المرسلین بنزول آیه شریفه فلولانفر من کل فرقة طائفة لیتفقوا فی الدین و لیتحدوا قومهم اذا رجعوا الیهم لعلهم یحذرون پایه گذاری شد . و ائمه سا بق علیهم السلام در زمان خودشان مردم عوام را بر او یان حدیثی که فقیه و امین در دین بودند ارجاع مینمودند از امام صادق علیهما السلام است که فرمود و امامن کان من الفقهاء صائناً لنفسه حافظاً لدینه مخالفاً لهواه مطیعاً لامر مولاه فللعوام ان یقلدوه ، از خدمت ائمه علیهم السلام کسانی که سؤال مینمودند عن آخذ معالم دینی از کی معالم دینم را اخذ نمایم آنان را یکی از روات فقیه امین ارجاع مینمودند ، همه مردم در تمام اوقات در شهر مسکن امامشان نبودند و کسانی هم که در آن شهر بودند تمامشان و یاهر موقع که میخواهند خصوص با آن شدت فشاری که از طرف دشمنان داشتند و در

۱ - عن ابی عبد الله ع : انما علینا ان نلقى الیکم الاصول وعلیکم ان تفرعوا . وعن الرضا ع : علینا الفاء الاصول وعلیکم ان تفرعوا .

تحت تقیه بودند نصیتوانستند بلاواسطه بمحض امام مشرف گشته کسب معالم دینی نمایند پس بناچار رجوع جاهل بعالم غیر امام و تفقه عالم در امر دین در همان زمانها نیز بوده است (۱).

آری راویان فقیه در آن ازمنه که مرجع عوام بودند نوعاً هر کدام جداگانه روایات و مدارك محدودی در دست داشته و اطلاعات محدودی در دین میداشتند بخلاف زمان غیبت که تدریجاً تمام روایات آنان در کتبی ضبط و نزد هر يك از فقهاء تمام آنها جمع و فراهم گردید در نتیجه حدود اطلاعات اینان بمراتب وسیعتر از آنها گشت و البته چون میدان مدارك تفقه و مورد انظار فقهاء وسعت یافت بناچار فقهاء برای استنباط بتخصص فنی بیشتری وزحمت و تفریغ وسیع بیشتری احتیاج پیدا نمودند. اختلاف نظر فقهاء در بعض فروع اختصاص بزمان غیبت ندارد فقهاء راویان حدیث زمان ائمه سابق هم در بعض موارد با یکدیگر اختلاف نظر پیدا مینمودند.

پس همچنانکه تفقه از روی مدارك و کتاب و سنت در زمان ائمه سابق و اختلاف بعضی با بعضی در بعض فروع موجب صعود و عروج یعنی زوال دین بعقیده خود گلیایگانی نشد همچنین این امر در زمان غیبت هم موجب زوال دین نمی گردد.

---

(۱) در جلد سیم وسائل ص ۳۸۶ عبدالعزیز بن المهتدی قال سئلت الرضا (ع) فقلت اني لا افاك في كل وقت فمن اخذ معالم ديني فقال خذ عن يونس بن عبد الرحمن. علي بن المسيب قال قلت للرضا (ع) شقتي بعيدة ولست اصل اليك في كل وقت فمن اخذ معالم ديني قال من ذكر يا ابن آدم القمي المأمون علي الدين والدنيا قال علي بن المسيب فلما انصرفت قدمت علي ذكر يا ابن آدم فسئلته عما احتجت اليه. شعيب العنقر قوقى قلت لا يا عبد الله (ع) ربما احتجنا ان نسال عن الشيء فمن نسال قال عليك بالاسدي يعني ابا بصير. سليمان بن خالد عن ابي عبد الله (ع) قال ما اجد احدا احبى ذكرنا واحاديث ابي الازرارة وابو بصير ليث المرادي ومحمد بن مسلم وبريد بن معوية العجلي ولولا هؤلاء ما كان احد يستنبط هذا هؤلاء حفاظ الدين وامناء ابي عليه السلام علي حلال الله وحرامه الخير.

و در جلد سیم مستدرک ص ۱۸۹ ابو حماد الرازی قال دخلت علي علي بن محمد (ع) بصر من رأى فسئلته عن اشياء من الحلال والحرام فاجابني فيها فلما ودعته قال لي يا حماد اذا اشكل عليك شيء من أمر دينك بناحيك ناسل عنه عبد العظيم بن عبد الله الحسنی وأقراه مني السلام.

و اگر مراد گلیایگانی از این سخن که در ایام غیبت امر دیانت بآراء علماء و انظار فقهاء منوط و محول گشت اینست که امر دیانت بآراء دلخواه و انظار خیالی و فکری خود علماء و فقهاء منوط گشت.

میگویم: این افتراء و کذب محض است بلکه ائمه دین علیهم السلام و مذهب حق، سخن گفتن در دین و در احکام شریعت را بفکر پیش خودی و قیاسات فکری و آراء و استحسانات برای همیشه شدیداً منع و نهی فرموده اند.

اگر در خارج کسانی از روی اشتباه و عدم توجه گاه سخنی در دین بخیالات و فکر خودشان بگویند و یا کسانی پیدا شوند که با توجه و عمد باختلاف درجاتشان بخیال و رای و هوای نفس خودشان در دین سخنی و احکامی برانند بلکه کسانی رسماً بدعتی و یا بدعتیهائی احداث نمایند مربوط بحساب دین نیست و اینان پستتر و کوچکتر از آنند که موجب زوال گوهر دین شوند و افق کوکب امر الله روشنتر از آن است که ابرهای مظلم اختلافات و بدع، آن را تیره و تاریک نمایند.

اینگونه اختلافات و اقوال و بدع در زمان ائمه سابق نیز بوده است چه بسیار اشخاصی در آن ازمنه که از روی قیاسات و استحسانات و آراء و خیالات و هوای نفس سخنانی در دین گفته اند و چه اشخاصی صاحب داعیه و بدعتها پیدا شدند و ائمه علیهم السلام حکم بکفر و ضلالت آنها نمودند پس همچنانکه آنها نیز موجب ظلمت و زوال گوهر اصلی خود دین در آن ازمنه نشدند و آن ازمنه از ازمنه عروج و صعود و زوال دین بعقیده خود گلیایگانی نگردیدند همچنین اینگونه امور در ازمنه غیبت هم موجب زوال و نسخ و عروج و صعود اصل خود دین نخواهند گردید.

باید بامثال جناب گلیایگانی گفت: اختلاف نظر فقهای امین در فروعی از دین در مقام استنباط از مدارك و قرآن و سنت، و ظهور تشمت اهواء و آراء در اقوال و افعال دسته غیر شایسته از رؤساء ملت و غیر رؤساء و بلکه پیدایش تاویلات و تحریفات ماولین و محرفین و ظهور بدعت مبدعین و دعوت صاحبان داعیه در اطراف دین مقدس سید المرسلین و خاتم النبیین صلی الله علیه و آله و سلم تنها موجب و مقتضی آن میشود که حق متعال کسی را در میان جامعه بفرستد تا صفاً همان دین حق را از لوث اهواء

و آراء و تاویلات و تحریفات پاک کند و بدعت مبدعین و دعوت صاحبان داعیه را قلع و قمع فرماید و توضیحات و تبیینات بیشتری از آنچه قبلاً داده شده در اطراف دین و منشأ اختلاف نظر فقهاء امین بدهد تا رفع اختلاف از آنان نیز فرماید (چنانکه اینها است از وظائف موعود منتظر ما) (۱) نه اینکه کسی را بفرستد که عوض رفع اختلافات و ازاله خس و خاشاک بدعتها و ضلالت از اطراف دین، ریشه شجره طیبه خود دین را از بیخ و بن برکند و اساس شریعت حقه را نسخ نموده و دین تازه ای برای مردم بهوای نفس خود بتراشد نماز واجب هفتدر کعت در شبانه روز را که مورد هیچگونه اختلاف نظر نبوده و مسلماً و بالضروره از مذهب حق و دین مقدس خاتم الانبیاء بوده و هست تغییر بدهد روزه یکماهه شهر رمضان و حج خانه کعبه در مکه را که هر دو نص صریح قرآن و مسلماً و بالضروره از دین او بوده و هست تبدیل و نسخ کند و بجای آنها روزه نوزده روز قبل از عید نوروز و حج خانه شیراز تشریع بنماید و همچنین و همچنین .... پس چنین شخصی قطعاً فرستاده خدا نیست او فرستاده شیطان و جهالت و هوای نفس است.

چراغی سالم که اطراف آنرا غباری گرفته و مانع از استفاده کامل آن شده شخص حکیم آیا ازاله غبار میکند و یا خود چراغرا شکسته و خاموش مینماید آیا ندانسته اید.

چراغی را که ایزد بر فروزد هر آنکس پف کند ریشش بسوزد

یریدون لیطفئوا نور الله بافوا هم والله متم نوره ولو کره الکافرون.

جواب استدلال و اما راجع بآیه ویستعجلونک بالعذاب ولن یخلف الله

کلمایگانی بآیه وعده وان یوماعند ربک کالف سنة مما تعدون در سوره حج.

ویستعجلونک بالعذاب گلمایگانی میخواهد بگوید: کفار زمان پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم

(۱) درس ۱۸۸ جلد سیزدهم بحار از امام باقر (ع) در حدیث طویلی است: اذا قام القائم

سارالی الکوفة (الی ان قال) ولا یتربک بدعة الا ازالها ولا سنة الا اقامها الخبر.

و درس ۱۹۰ از امام باقر (ع) در حدیثی است: اذا قام (ای صاحب هذا الامر) سار بسيرة

رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم الا انه یبین آثار محمد و یضع السیف نمائیة اشهر هرجا هرجا

حتی یرضی الله الخبر.

بعذابهای قیامت که بآنها وعده داده و توعید شده بودند چون استعجال مینمودند و میگفتند چه وقت است میعاد و وقت ظهور این وعدها اگر راست میگوئید این آیه نازل شد که حق جل جلاله در وعده خود تخلف نمیفرماید و تا یوم موعود یک یوم ربانی که هزار سال است باقیمانده، و چون وقت موعود فرارسید و هزار سال منقضی شد شمس حق یعنی سید باب از افق فارس ظاهر گشت و وعود الهیه از ظهور قائم و میعاد بقاء دین اسلام و یوم عظیم قیامت و روز نزول عذاب بر کفار (یعنی اعداء اهل طغیان و انقراض ارباب شرک و کفران) تحقق پذیرفت.

جواب: بر تقدیر اینکه روز قیامت و روز عذاب قیامتی کفار و میعاد بقاء دین اسلام یعنی نهایت بقاء آن، روز ظهور قائم باشد (در حالیکه بحسب مدارک قطعی در محل خود روز عذاب قیامتی کفار و قیامت کبری و میعاد بقاء دین اسلام غیر از روز ظهور قائم است)، و نیز بر تقدیر اینکه تفسیر آیه مزبوره در جواب کفار هنگامیکه استعجال در عذاب نمودند چنین باشد که گلیایگانی تفسیر نموده که تا یوم موعود نزول عذاب یک یوم ربانی که هزار سال است باقیمانده یعنی در همین دنیا (با اینکه تفسیر متعددی از مفسرین درباره آیه شده که هیچ یک موافق با مقصود و تفسیر گلیایگانی نیست و با اینکه بحسب قرینه تفسیر آیه بدبر الامر که قبلا نمودیم و روایات گذشته در ذیل آن، باید گفت که هر تفسیری در این آیه و يستعجلونك بشود باید یوم هزار ساله آنرا یوم نشأه آخرت و غیر از دنیا بگوئیم).

میگویم: اولاً- مبدء این هزار سال تا یوم موعود آیا جز این است که باید از موقع جواب بکفار و نزول همین آیه شریفه حساب شود، و اگر زمان نزول این آیه را آخرین سال حیوة خاتم النبیا هم قرار دهیم آیا زمان انقضاء هزار سال با مقصود و مطلوب گلیایگانی که یوم ظهور و قیام سید باب و سنه ۱۲۶۰ هجری باشد هیچ وفق و مطابقت میدهد؟

گلیایگانی در عبارات گذشته اش راجع به همین آیه شریفه و يستعجلونك الایه (پس از ذکر آیه مبارکه در سوره سبا و یقولون متی هذا الوعد ان کتم صادقین و تفسیر آن باینکه کفار پیوسته باهل ایمان ایراد و انتقاد می نمودند که اگر راست میگوئید معین کنید چه وقت این همه وعده که در قرآن وارد شده

است ظاهر خواهد شد) میگوید: «لہذا در جواب بحضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ امر شد کہ بگو برای شما میعاد یک روز باقی است کہ احدی نتواند آنرا مقدم دارد و یا بتاخیر اندازد.»

میگویم: چه شد کہ شما آنرا تقریباً ۲۵ سال مؤخر انداختید؟  
آیا آن سفسطه و پشت ہم اندازی کہ گلبایگانی در آئیہ یدبر الامر برای قرار دادن مبدا ہزار سال آنرا از سنہ فوت عسکری علیہ السلام نمود، در مورد این آئیہ دیگر هیچ جا دارد؟

آیا خاتم انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (محمد امین- محمد راستگو) بلکہ خدای خاتم انبیاء ہم مگر (نعموذ باللہ) مانند گلبایگانی شخصی دروغگو و حیلہ گر و پشت ہم انداز بوده کہ چون کفار استعجال عذاب نمودند بآنها بگوید تا روز عذاب شما ہزار سال مساندہ است و حال اینکہ در واقع اقلاً ہزار و دوست و پنجاہ سال مساندہ باشد.

و ثانیاً - بر تقدیر اینکہ زمان انقضاء ہزار سال باسنہ ظہور سید باب مطابقت مینمود آیا کفار زمان خاتم انبیاء کہ وعدہ عذاب بآنها شدہ بود در زمان سید باب بودند کہ بظہور او معذب شوند؟! آری جناب بہاء در ایقان مدعی است کہ کفار و منکرین سید باب همان کفار زمان خاتم انبیاء بودند کہ رجوع نمودہ اند.

میگویم: بر فرض صحت این مطلب باطل جناب بہاء، ہمین کفار و مخالفین سید باب تا کنون کہ بیش از یکقرن ہم از ظہور او میگذرد آیا معذب و بقول گلبایگانی (کہ بعین عبارات گذشتہ اش میگوید وعدہ اعدام اہل طغیان و انقراض از باب شرک و کفران بورود آن یوم عظیم مہیب مقدر گشتہ) منعدم و منقرض گشتہ اند؟ آری این از همان وعدہ ہای دروغی قلع و قمع تمام دشمنان و سلطنت و پیروزی احباء اللہ است کہ از روز اول، سید باب باحباء و اغنام اللہ دادہ و بسیاری از اہلہا را از ہمین راہ فریفتہ است و کسانی ہم تا امروزہ بخمیاژہ آن ماندہ اند البتہ دستگاہ دین سازی جز روی پایہ ہای دروغپردازی و در نتیجہ ہم بافتصاح و رسوائی بچیز دیگر تمام نمیگردد.



۱۵۲۲۱



استدلال گلیایگانی  
 با حدیث سن حضرت  
 حضرت قائم علیه السلام  
 باز از استدلالات گلیایگانی بر حقانیت دعوت سید  
 باب استدلال با حدیثی است که دلالتی بر حدیث سن مبارک  
 قائم علیه السلام و شباب و جوانی آن حضرت در موقع ظهور دارد.

گلیایگانی میگوید: «مرحوم مجلسی در مجلد غیبت از کتاب بحار در باب کیفیت ظهور قائم از ابی بصیر و او از ابی عبد الله علیه السلام روایت میفرماید انه لو خرج القائم لقد انكره الناس يرجع اليهم شابا موقفا فلا يلبث عليه الاكل مؤمن اخذ الله ميثاقه في الذر الاول. وقال ايضا علیه السلام ومن اعظم البلية ان يخرج اليهم صاحبهم شابا وهم يحسبونه شيخا كبيرا. یعنی حضرت صادق علیه السلام فرمود که چون قائم خروج فرماید هر آینه مردم او را انکار نمایند زیرا که رجوع مینماید بایشان در حالتی که جوانی رسیده است پس در نك نمیکند و ثابت نمیمانند در ایمان با و مگر کسی که خداوند ميثاق او را در ذر اول اخذ فرموده باشد، و نیز آن حضرت فرمود که اعظم بلیه این است که قائم در سن جوانی خروج میفرماید و مردم گمان میکنند که او باید در سن پیری و کبر سن خروج نماید. و بر وفق حدیث شریف چون نقطه اولی (یعنی سید باب) عز اسمه الاعلی در آغاز شباب و غضاضت غصن ظهور فرمود از باب قلوب مریضه بیدرفك آن حضرت را تکذیب کردند چه قائم را پیر هزار ساله می پنداشتند نه جوانی بیست و پنج ساله. (سپس روایت حکم ابن ابی نعیم را از ابو جعفر علیه السلام نقل می کند تا میرسد باینجا) فقلت انی جعلت لله علی نذرا و صیاما و صدقة بین الركن والمقام ان انا لقيتك ان لا اخرج من المدينة حتى اعلم انك قائم آل محمد ام لافان كنت انت رابطتك وان لم تكن انت سرت فی الارض و طلبت المعاش. فقال يا حکم کلنا قائم بامر الله قلت فانت المهدی قال کلنا مهدی الی الله قلت فانت صاحب السیف قال کلنا صاحب السیف و ادرث السیف قلت فانت الذی یقتل اعداء الله و یعزبك اولیاء الله و یظهر بک دین الله فقال يا حکم کیف اكون انا و قد بلغت خمسا و اربعین و ان صاحب هذا الامر اقرب عهدا بالبن منی و اخف علی ظهر الدابة. ترجمه حدیث این است (تا اینکه میگوید) عرض کردم که من در میانه رکن و مقام با خداوند تبارک و تعالی عهدی بسته ام و از صوم و صدقه بر خود نداری نهاده ام که چون بملاقات حضرت مشرف گشتم از مدینه بیرون نروم تا آنکه بدانم توئی قائم آل محمد یا تو

نیستی پس اگر تو آن قائم آل محمدی ملازم خدمتت گردم و اگر تو نیستی برای طلب معاش مسافرت کنم.

فرمود یا حکم همه ما قائمیم بامر الله یعنی هر يك از ائمه علیهم السلام قائم بامر الله است گفتم آیا تو می مهدی فرمود هر يك از ما مهدی است الی الله گفتم آیا توئی صاحب سیف فرمود هر يك از ما صاحب سیف است و وارث سیف گفتم آیا توئی آنکه اعداء الله را بقتل میرساند و اولیای خدا را عزت میبخشد و دین خداوند را ظاهر میفرماید فرمود یا حکم چگونه من او باشم و حال آنکه بسن چهل و پنج سالگی رسیده ام و صاحب این امر بهمه شیر خوارگی از من نزدیکتر باشد و بر پشت اسب سبکتر و چالا کتر انتهی.

اکنون قدری در این حدیث تدبر و تأمل فرما که حضرت ابی جعفر بصیرت میفرماید که چون قائم ظاهر شود سن مبارکش از چهل و پنج کمتر باشد و در عین شباب و یرمان جوانی و قرب عهد بشیر خوارگی ظهور فرماید. و باین سبب است که از آن حضرت در حین ظهور در بسیاری از احادیث بلفظ صبی و یا لفظ غلام و یا لفظ شاب تعبیر شده است چنانکه مجلسی علیه الرحمة نیز در همین کتاب بحار در باب کیفیت خروج ازادی روایت نموده است که او گفت که من و ابو بصیر و علی بن عبدالمعزیز خدمت ابی عبد الله علیه السلام مشرف شدیم فقلت له انت صاحبنا فقال انی لصاحبکم ثم اخذ جلدۃ عضده و مدها فقال انا شیخ کبیر و صاحبکم شاب حدث یعنی بحضرت ابی عبد الله علیه السلام گفتم آیا توئی صاحب ما آن حضرت فرمود من صاحب شما باشم پس پوست بازوی خود را گرفت و کشید و فرمود من پیر و کبیر شده ام و صاحب شما جوانی نورسیده است. و نیز در این کتاب از ابی بصیر روایت نموده است که حضرت ابی عبد الله علیه السلام فرمود لیس صاحب هذا الامر من جازار بعین یعنی صاحب امر نیست کسی که سنش از چهل سال گذشته باشد. و هم مجلسی علیه الرحمة در این کتاب در باب صفات قائم از یحیی بن سالم روایت نموده که حضرت ابی جعفر علیه السلام فرمود ان صاحب هذا الامر اصغرنا سنا و اجلنا شخصا قلت متی یکون قال اذا سارت الی کبان بیعة الغلام فعند ذلک یرفع کل ذی صیئة لواء یعنی صاحب این امر کسی است که سنش از ما کمتر باشد و شخصش جمیلتر گفتم چه

وقت خواهد بود فرمود وقتی که مسافران بیعت غلام یعنی پسری بگردش آیند در آنوقت هر صاحب قوه، علمی برپا کند .  
در اینمورد گلبایگانی تمسک بحديث امهانی ثقیه نیز نموده ما آنرا جدا گانه بعد ازاين ذکر کرده وجواب میدهيم انشاء الله تعالى .

میکویم : برای تعیین سن مبارك حضرت قائم موعود عليه السلام  
باید بتمام احادیثی که از آن میتوان اینمطلب را استفاده  
نمود مراجعه شود . و فهرست آن احادیث بقرار ذیل  
جواب استدلال  
گلبایگانی  
باحادیث سن

است :

(الف) احادیث صریح و نص در اینکه حضرت قائم عليه السلام مانند حضرت آدم و حضرت نوح و حضرت خضر طویل العمر است (۱)  
(ب) احادیث داله بر اینکه برای آنحضرت در مدت عمر خود، غیبت و استتار طویلی

(۱) دو جلد سیزدهم بحار ص ۵۶ روایة سعید بن جبیر قال سمعت سیدالعالما بدین (ع) يقول فی القائم مناسن من سنن الانبياء سنة من آدم وسنة من نوح وسنة من ابراهيم وسنة من موسى وسنة من عيسى وسنة من ايوب وسنة من محمد (ص) فاما من آدم ونوح فطول العمر واما من ابراهيم فخفاء الولادة (المولد) واعتزال الناس واما من موسى فالخوف والغيبة واما من عيسى فاختلف الناس فيه واما من ايوب فالفرج بعد البؤس واما من محمد (ص) فالخروج بالسيف . ودر ص ۵۷ روایة سدير الصير فی عن ابي عبد الله جعفر بن محمد (ع) فی رواية مفصلة ( الى ان قال ) قال اني نظرت فی كتاب الجفر صبيحة هذا اليوم وهو الكتاب المشتمل على علم المنايا والبلايا والرزاياء وعلم ما كان وما يكون الى يوم القيمة الذي خص الله تقدس اسمه به محمدا والائمة من بعده عليه و عليهم السلام وتاملت فيه مولد قائمنا وغيبته وابطاؤه و طول عمره و بلوى المؤمنين به من بعده في ذلك الزمان وتولد الشكوك في قلوبهم من طول غيبته وارتداد اكثرهم عن دينهم و خلعهم بركة الاسلام من اعناقهم التي قال الله تقدس ذكره وكل انسان الزمان طائره في عنقه يعني الولاية فاخذتني الرقة واستولت على الاحزان فقلنا يا بن رسول الله كرمنا و شرفنا باشتراكك ايانا في معنى ما انت تعلمه من علم ذلك قال ان الله تبارك وتعالى ادار في القائم منا ثلاثة ادارها في ثلاثة من الرسل (الي ان قال) وجعل من بعد ذلك عمر العبد الصالح اعني الخضر دليلا على عمره الخبر . ودر ص ۵۸ روایة الحسن بن محمد بن صالح البزاز قال سمعت الحسن بن علي العسكري يقول ان ابني هو القائم من بعدى وهو الذي يجري فيه سنن الانبياء بالتميم والغيبة حتى تقسو قلوب لطول الامد ولا يثبت على القول به الا من كتب الله عز وجل في قلبه الايمان وايده بروح منه . و امثال ذلك از روایات داله بر طول عمر آنحضرت .

است بقسمیکه کثیری از مردم در ریب وشک افتاده بلکه مرتد از دین میشوند (١) و بدیهی است که چنین کسی باید طویل العمر بوده باشد .

(١) در ص ٢٧ روایة عبدالعظیم الحسنی عن ابی جعفر الثانی عن آباءه عن امیر المؤمنین ع قال للقائم منا غیبة امدھا طویل کانی بالشیمة یجولون جولان النعم فی غیبتہ یطلبون المرعی فلا یجدونه الا فن ثبت منهم علی دینہ لم یقس قلبه لطول امد غیبة امامه فهو معی فی درجتی یوم القیمة ثم قال (ع) ان القائم منا اذا قام لم یکن لاحد فی عنقه بیعة فلذلک تخفی ولادته و ینیب شخصیة . وروایة الحسن بن خالد عن الرضا (ع) عن آباءه عن امیر المؤمنین (ع) انه قال للحسین ع التاسع من ولدک یا حسین هو القائم بالحق المظهر للدين الباسط للعدل قال الحسن (ع) فقلت یا امیر المؤمنین وان ذلک لکان فقال (ع) ای والذی بعث محمد ابان نبوة واصطفاه علی جمیع البریة ولكن بعد غیبة وحیرة لا تثبت فیها علی دینہ الا المخلصون المباشرون لروح البقیین الذین اخذهم الله میثاقهم بولايتنا وكتب فی قلوبهم الايمان وایدھم بروح منه . و در ص ٣٧ روایة یونس بن عبدالرحمن قال دخلت علی موسی بن جعفر (ع) فقلت له یا بن رسول الله (ص) انت القائم بالحق فقال انا القائم بالحق ولكن القائم الذی یطهر الارض من اعداء الله ویبلاھا عدلا کما ملئت جورا و هو الخامس من ولدی له غیبة یطول امدھا خوفا علی نفسه یرتد فیھا اقوام ویثبت فیھا آخرون ثم قال طوبی لشیعتنا المتمسکین بحبیثنا فی غیبة قائمنا الثابتن علی موالیتنا والبرائة من اعدائنا اولئک منا ونحن منهم قد رضوا بنا ائمة ورضینا بهم شیعة وطوبی لهم هم والله معنا فی درجتنا یوم القیمة . و در ص ٣٩ روایة الصقر بن ابی دلف قال سمعت ابا جعفر محمد بن علی الرضا (ع) یقول الامام بعدی ابنی علی امره امری و قوله قولی وطاعته طاعتی والامام بعده ابنه الحسن امره امراییه و قوله قول ایه وطاعته طاعة ایه ثم سکت فقلت له یا بن رسول الله فمن الامام بعد الحسن فبکی بکاء شديدا ثم قال ان من بعد الحسن ابنه القائم بالحق المنتظر فقلت له یا بن رسول الله و لم سمی القائم قال لانه یقوم بعد موت ذکره وارتداد اکثر القائلین بامامته فقلت له ولم سمی المنتظر قال ان له غیبة ینکثر ايامها و یطول امدھا فیمتظر خروج المخلصون و ینکروه المرتابون و یستهزی به الجاحدون و ینکذب فیھا الوقانون و یهلك فیھا المستعجلون و ینجوا فیھا المسلمون . وروایة موسی بن جعفر البغدادی قال سمعت ابا محمد الحسن بن علی (ع) یقول کانی بکم وقد اختلفتم بعدی فی الخلف منی اما ان المقر بالائمة بعد رسول الله المنکر لولدی کمن اقر بجمیع انبیاء الله ورسله ثم انکر نبوة محمد رسول الله (ص) والمنکر لرسول الله کمن انکر جمیع الانبیاء لان طاعة آخرنا کطاعة اولنا والمنکر لآخرنا کالمنکر لاولنا اما ان لولدی غیبة یرتاب فیھا الناس الا من عصمه الله عزوجل . و در ص ٤٠ روایة احمد بن اسحق قال سمعت ابا محمد الحسن بن علی (ع) یقول الحمد لله الذی لم ینخرجنی من الدنیا حتی ارانی الخلف من بعدی اشبه الناس برسول الله «ص» خلقا وخلقنا یحفظه الله تبارک و تعالی فی غیبتہ ثم یظهره فیملأ الارض عدلا و قسطا کما ملئت جورا وظلما . و در ص ١٢٨ روایة حنان بن سدید عن ابيه عن ابی عبد الله ع قال ان القائم (ع) منا غیبة یطول امدھا الخیر .

(ج) احادیثی که دال است بر اینکه آنحضرت نهمین از اولاد حسین بن علی  
 علیهما السلام و هفتمین از اولاد باقر علیهما السلام و ششمین از اولاد صادق علیهما السلام و پنجمین از اولاد  
 کاظم علیهما السلام و چهارمین از اولاد رضا علیهما السلام و سومین از اولاد محمد بن علی الجواد  
 علیهما السلام و ابن الحسن العسکری علیهما السلام (و نحو اینها) میباشد (۱)

(۱) درص ۳۳ روایة عبدالرحمن بن الحجاج عن جعفر بن محمد عن ابیه عن ابیه علی بن الحسن  
 قال قال الحسن بن علی (ع) فی التاسع من و لدى سنة من يوسف و سنة من موسى بن عمران و هو  
 قائمنا اهل البيت يصلح الله تبارک و تعالی امره فی ليلة واحدة . و روایة عبدالرحمن بن سلیط قال قال  
 الحسن بن علی (ع) « منا اثني عشر مهديا اولهم امير المؤمنين علی بن ابي طالب و آخرهم التاسع من  
 و لدى و هو الامام القائم بالحق یحیی الله به الارض بعد موتها و یظهر به دین الحق علی الدین کله و لو  
 کره المشرکون له غیبة یرتد فیها اقوام و یشهد علی الدین فیها آخرون فیوزون و یقال لهم متی  
 هذا الوعدان کنتم صادقین اما ان الصابر فی غیبه علی الاذی و التکذیب بمنزلة المجاهد بالسيف بین  
 یدی رسول الله (ص) . و درص ۳۵ روایة ابي حمزة الثمالی قال کنت عند ابي جعفر محمد بن علی الباقر ع  
 فقال فی حدیث : یا با حمزة من المحتوم الذي حتمه الله قیام قائمنا فمن شک فیما اقول لقی الله و هو  
 کافر به ثم قال بابی و امی المسمى باسمی و المکنی بکنیتي السابع من بعدی بابی یملأ الارض عدلا  
 کما ملئت ظلما و جورا الخبر . و روایة صفوان بن مهران عن الصادق (ع) انه قال من اقر بجمیع  
 الائمة (ع) و جحد المهدی کان کمن اقر بجمیع الانبیاء و جحد محمدا (ص) نبوته فقیل له یا بن رسول  
 الله فمن المهدی من و لدک قال الخامس من و لد السابع یغیب عنکم شخصه و لا یحل لکم تسميته . و در  
 ص ۳۶ روایة المفضل بن عمر قال دخلت علی سیدی جعفر بن محمد (ع) فقلت یا سیدی لوعهدت  
 الینافی الخلف من بعدک فقال لی یا مفضل الامام من بعدی ابنی موسی و الخلف المامول المنتظر  
 ۴ ح ۲ د بن الحسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی . و روایة السید بن محمد الحمیری فی حدیث  
 قلت للصادق\* (ع) یا بن رسول الله قدروی لنا اخبار عن آباءک فی الغیبة و صحة کونها فاخبرنی  
 بمن تقع فقال (ع) ستقع بالسادس من و لدی و هو الثاني عشر من الائمة الهداة بعد رسول الله (ص)  
 اولهم امیر المؤمنین علی بن ابي طالب و آخرهم القائم بالحق بقیة الله فسی ارضه صاحب الزمان و  
 خلیفة الرحمن الخبر . و روایة ابي بصیر عن الصادق (ع) فی حدیث فقلت له یا بن رسول الله و من القائم  
 منکم اهل البيت فقال یا بابصیر هو الخامس من و لدی ابنی موسی ذلك ابن سیدة الاماء یغیب غیبة  
 یرتاب فیها المبطلون ثم یظهره الله عز و جل فیفتح علی یدی مشارق الارض و مغاربها و ینزل روح الله  
 عیسی بن مریم فیصلی خلقه و تشرق الارض بنور ربها و لا تبقى فی الارض بقعة عبده فیها غیر الله عز  
 و جل الا عبد الله فیها و یكون الدین کله لله و لو کره المشرکون . و درص ۳۸ روایة دعبل بن علی  
 الغزاعی عن علی بن موسی الرضا (ع) فی حدیث قال (ع) فهل تدری من هذا الامام و متی یقوم فقلت لا

بقیه در صفحه بعد

و بدیهی است که چنین کسی اگر قیام و ظهر-ورش در مثل سنه ۱۲۶۰ هجری ( یعنی سنه قیام سید باب ) یا بعد آن واقع شود قطعاً طویل العمر در واقع باید باشد .

از این سه دسته احادیث عین بیست حدیث را بانام و نشانی ولی بدون ترجمه برای اختصار کتاب ، در پاورقی نقل نموده ایم و بیشتر از این در جلد دوم همین کتاب که عمده بمنظور ذکر مدارك واحادیث برای اعتقادات شیعه در باب موعود منتظر است ، نقل خواهیم نمود انشاء الله تعالی .

(د) احادیثی که صریح است در اینکه آنحضرت در موقع ظهور بحسب سن وواقع شیخ کبیر و طویل العمر میباشد ولی بحسب صورت و ظاهر ، قادر متعال اورا شاب و جوان ودون چهل سال می نمایانند (۱) .

بقیه از صفحه قبل

یا مولای الا انی سمعت بخروج امام منکم یطهر الارض من الفساد ویملأها عدلاً کما ملئت جوراً فقال یا دعبل الامام مهدی محمد ابنی و بعد محمد ابنه علی و بعد علی ابنه الحسن و بعد الحسن ابنه الحجة القائم المنتظر فی غیبه المعانی فی ظهوره لولم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطول الله ذلك الیوم حتی یتخرج فیملأها عدلاً کما ملئت جوراً و اما متی فأخبر عن الوقت ولقد حدثنی ابی عن ابیه عن آباءه عن علی (ع) ان النبی (ص) قیل لیه یا رسول الله متی یتخرج القائم من ذریک فقال مثله مثل الساعة لا یجلیهالوقتھا الا هو ثقلت فی السموات والارض لا یتیکم الا بنفۃ . و درص ۳۹ روایة عبد العظیم الحسنی قال دخلت علی سیدی محمد بن علی و انا اريد ان اساله عن القائم اهو المهدی او غیره فابتدانی فقال یا ابا القاسم ان القائم منا هو المهدی الذی یجب ان ینتظر فی غیبه و یطاع فی ظهوره و هو الثالث من ولدی والذی بعث محمداً بالنبوة و خصنا بالامامة لولم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطول الله ذلك الیوم حتی یتخرج فیملأ الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت جوراً وظلماً الخبر .

(۱) در جلد سیزدهم بحار ص ۳۳ روایة ابی سعید عقیصاء قال لما صالح الحسن بن علی (ع) معاویة بن ابی سفیان دخل علیه الناس فلامه بعضهم علی بیعته فقال علیه السلام و یحکم ما تدرون ما علمت والله الذی علمت خیر لشیعتی مما طلعت علیه الشمس او غربت الا تعلمون اننی امامکم مفترض الطاعة علیکم و احد سیدی شباب اهل الجنة بنس من رسول الله (ص) قالوا بلی قال اما علمتم ان الخضر (ع) لما خرق السفينة وقتل الغلام واقام الجدار کان ذلك سخطاً لموسی بن عمران (ع) اذ خفی علیه وجه الحکمة فیہ و کان ذلك عند الله حکمة و صواباً اما علمتم ان مامنا احداً لا یقع فی عنقه بیعة لطاغیة زمانه الا القائم الذی یصلی روح الله عیسی بن مریم خلفه فان الله عزوجل یتخفی ولادته و یتغیب شخصه بقیه در صفحه بعد

از این احادیث دسته چهارم نیز عین چهار حدیث را با نام و نشانی و بتمامی در باورقی آورده ایم و اینک در متن باختصار ترجمه میشود :

در روایت ابی سعید از حسن بن علی علیه السلام است که فرمود: آیا ندانسته اید که از ما اهل بیت کسی نیست که بیعت سلطان طاغی زمانش در گردن وی نباشد مگر قائمی که روح الله عیسی بن مریم در پشت سرش نماز میکند پس همانا خدای عز و جل ولادت او را مخفی و شخصش را غایب میگرداند تا اینکه بیعتی در گردن او برای احدی نباشد زمانیکه خروج فرماید ، او نهیمن از اولاد برادرم حسین پسر سیده زنان است طولانی میکند خداوند عمر او را در غیبتش سپس او را بقدرت

بقیه از صفحه قبل

لثلا يكون لاحد في عقبه يمة اذا خرج ذاك التاسع من ولد اخی الحسين ابن سيدة النساء يطيل الله عمره في غيبته ثم يظهره بقدرته في صورة شاب ابن دون اربعين سنة ذلك ليعلم ان الله على كل شئ قدير . ودر صفحه ۵۷ روایة محمد بن مسلم قال دخلت علی ابی جعفر (ع) وانا اريد ان اسأله عن القائم من آل محمد (ص) فقال لي مبتدئاً يا محمد بن مسلم ان في القائم من آل محمد (ص) شبهان خمسة من الرسل يونس بن متى ويوسف بن يعقوب وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم فاما شبهه من يونس فرجوعه من غيبته وهو شاب بعد كبر السن واما شبهه من يوسف بن يعقوب فالغيبة من خاصته وعامته واختفاؤه من اخوته واشكال امره على ابيه يعقوب (ع) مع قرب المسافة بيته وبين ابيه واهله وشيمته واما شبهه من موسى فدوام خوفه وطول غيبته وخفاء ولادته وتمنت شيمته من بعده بمالقوام الاذى والهوان الى ان اذن الله عز وجل في ظهوره ونصره وايدى على عدوه واما شبهه من عيسى باختلاف من اختلف فيه حتى قالت طائفة منهم ما ولد وقالت طائفة مات وقالت طائفة قتل وصلب واما شبهه من جده المصطفى (ص) فخروجه بالسيف وقتله اعداء الله واعداء رسوله (ص) والجبارين والطواغيت وهانه ينصر بالسيف والرعب وانه لا ترد له راية وان من علامات خروجه خروج السفينتين من الشام وخروج اليماني وصبيحة من السماء في شهر رمضان و مناد ينادى باسمه واسم ابيه . ودر صفحه ۱۷۴ روایة الهروي قال قلت للرضا (ع) ما علامة القائم (ع) منكم اذا خرج قال علامته ان يكون شيخ السن شاب المنظر حتى ان الناظر اليه ليحسبه ابن اربعين سنة او دونها وان من علامته ان لا يهرم . ودر روایة الامام (ع) انك صاحب هذا الامر ولكني لست بالذي املاها عدلا كما ملئت جورا وكيف اكون ذاك على ما ترى من ضعف بدني وان القائم هو الذي اذا خرج كان في سن الشيوخ ومنظر الشباب قويا في بدنه حتى لومد يده الى اعظم شجرة على وجه الارض لقلعها ولو صاح بين الجبال لتدكدكت صخورها يكون معه عصا موسى وخاتم سليمان ذاك الرابع من ولدى نبيه الله في ستره ماشاء الله ثم يظهره فيملاء به الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما .

خود در صورت جوانی کمتر از چهل ساله ظاهر میکند تا اینکه دانسته و معلوم شود که همانا خدای تعالی بر هر چیز قادر است .

( پس امثال گلپایگانی که وجود امام زمان طویل العمر و جوان بیش از هزار ساله را استغراب و استهزاء میکنند بدانند که در حقیقت آنان خدای را نشناخته اند و قدرت او را استهزاء و انکار مینمایند ) .

و در روایت محمد بن مسلم از ابی جعفر امام باقر علیه السلام است که فرمود : همانا در قائم از آل محمد ( ص ) شباهتی از پنج پیغمبر است تا اینکه فرمود و اما شباهتش بیونس پس رجوع اوست از غیبتش در حالیکه او جوان است بعد از کبر سن .

و در روایت هروی از حضرت رضا علیه السلام است که فرمود : علامت قائم زمانی که خروج میکند این است که شیخ السن و شاب المنظر است حتی اینکه ناظر باو گمان میکند که او چهل ساله یا کمتر از چهل ساله است و همانا از علامتش این است که برور ایام ولیالی پیرو شکسته نمیشود تا رسیدن اجلش .

و در روایت ریان بن صلت نیز از حضرت رضا علیه السلام است که باو فرمود : من صاحب این امرم ولكن نیستم آنکسیکه پرمیکند زمین را از عدل همچنانکه پُر شده باشد از جور و چگونگی او باشم با این ضعف بدن که در من مشاهده میکنی و همانا قائم کسی است که هنگام خروجش در سن پیران و منظر جوانان باشد .

این چهار دسته احادیث قطعاً بعد تواتر است که هر منصف بیغرضی را موجب قطع و علم است باین که مدارک مذهب و ائمه شیعه علیهم السلام موعود منتظر یعنی حضرت قائم علیه السلام را طویل العمر معرفی فرموده اند گرچه در موقع قیام و ظهور بصورت جوان میباشد .

بنا بر این بقاعده اینکه احادیث یفسر بعضها بعضا و بقاعده اینکه کلام متشابه باید ارجاع بمحکمت و نصوص گردد و بقاعده اینکه معانی روایات آحاد در صورت امکان باید حمل بمعانی روایات متواتره گشته و در نه در مقابل قطعیات باید الغاء و طرح شود .

و خلاصه چون در هر مطلبی خاصه در اعتقادات عقلا نباید بمجرد محتملات



دست از علمیات و قطعیات کشید پس درباره تعیین سن حضرت قائم علیه السلام باید مدلول و مفاد همین روایات متواتره مرجع قرار گیرد.

و روایات آحادی که در بادی نظر مخالف آنها دیده شود و دلالت کند مثلاً بر اینکه آنحضرت شاب یا بالخصوص در موقع خروج و قیام شاب و جوان است (چون حدیث اول و دوم و چهارم از احادیث مورد تمسک گلیایگانی) و یادلات کند بر اینکه آنحضرت دون چهل و پنجسال است یا متجاوز از چهل نیست (چون حدیث سوم و پنجم از احادیث مورد تمسک گلیایگانی) اگر نگوییم که در این احادیث قطعاً بیان بحسب صورت و ظاهر مراد است نه بیان سن و عمر واقعی آنحضرت لا اقل اینمعنی را در آنها می توان احتمال داد بنا براین استدلال گلیایگانی صحیح نیست.

خوانندگان محترم خوب توجه فرمایند، اولاً: بیاناتی که تا اینجا نمودیم معلوم شد استدلال گلیایگانی باین پنج حدیث بکلی از درجه اعتبار ساقط است و این احادیث بر اینکه موعود منتظر در موقع ظهور و قیام باید بحسب واقع در سن شباب و جوانی باشد ابداً دلیل نخواهند بود.

و ثانیاً: بر فرض اینکه مقتضای احادیث چنین میبود که موعود منتظر بحسب سن واقعی شاب و جوان است و علیمحمد باب هم در خارج البته جوان بوده این احادیث چگونه دلیل میشوند بر اینکه علیمحمد مزبور همان موعود منتظر بوده است؟

اقلاً مثل مشهور اینگونه موارد را غفلت نباید نمود که گفته میشود «هر گردویی گرد است نه هر گردی گرد است» و فراموش نشود که گلیایگانی همین احادیث را با اینگونه دلائلشان، در فرائد از اقوی و اظهر براهین خود بر مدعایش قلمداد نموده است، راست است او بهتر از این استدلالات دلیل بر مدعای باطل خود نداشته است.

و ثالثاً: حدیث حکم بن ابی نعیم درین پنج حدیث مزبور دلالت دارد بر اینکه آنحضرت صاحب سیف است و اعداء خدا را میکشد و آنحضرت در اسب سواری و

بر پشت اسب از همه ائمه سبکتر و چابک و چالاکتر است و علیه او خواهد بود.

آری این شیطننت از ابوالفضل گلبایگانی در این مورد تازگی ندارد، بحديثی که بر علیه مدعی اوست تمسک بسته و در اطراف آن هیاو هو میکند.

و تاویل سیف به سیف بیان که ایشان در اینگونه احادیث میکنند تاویلی است غیر جائز چون خروج از مدلول ظواهر الفاظ است بدون شاهد و بیان بلکه خلاف نصوصی است (که در محل خود خواهد آمد انشاء الله تعالی) که از آنها استفاده میشود که مراد از این سیف قطعا شمشیر فلزی خاتم انبیاء و مراد از قتل، ریختن همان خون دشمنان خداست در خارج.

چنانکه حدیث ششمی ایشان یعنی روایت یحیی بن سالم از حضرت ابی جعفر علیه السلام (که فرموده: ان صاحب هذا الامر اصغرنا سنا واجملنا شخصا قلت متى يكون قال اذا سارت الركب ان بيعة الغلام فعند ذلك يرفع كل ذي صيصة لواء) نیز دلیل بر علیه مدعی اوست زیرا معنی کلام ابی جعفر علیه السلام در حدیث این است که صاحب این امر سنش از همه ما ائمه کمتر باشد، و در بین ائمه امام نهم حضرت جواد در سن نه سالگی از طرف حق تعالی بامامت منصوب و در بیست و پنج سالگی فوت نموده است پس صاحب الامر علیه السلام باید از حضرت جواد هم سنا کمتر باشد و علیه محمد چنین نبوده چون در سن بیست و پنج سالگی تازه بزعم خود قائم بامر بوده است آری این حدیث دلیل بر مدعی مسلمانهاست که میگویند حجة بن الحسن در سن چهار پنج سالگی در موقع فوت حضرت عسکری علیه السلام بامامت منصوب شده است.

پس در این حدیث که راجع بسن حضرت صاحب الامر فرموده اند او اصغر ما ائمه است باعتبار بدو امامت و خلافت الهی آنحضرت است که در سن چهار پنج سالگی بوده است و تعبیر غلام هم در همین حدیث که از آنحضرت شده (ولو هنگام ظهور او و بیعت مردم باشد) باعتبار همان بدو امامت اوست و الف و لام (الغلام) الف و لام عهد است.

و از اینجا معلوم شد در هر حدیثی که اطلاق صبی و یا غلام بر آنحضرت شده نیز باعتبار همان بدو امامت و خلافت او بوده است مانند اینکه در ص ۱۲۸

بحار الانوار است در روایة ابان و غیره عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا بد للغلام من غيبة الخبر. و در ص ۱۲۹ در روایة زرارة قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ان للغلام غيبة قبل ظهوره الخبر .

خوانندگان محترم ملاحظه فرمایند چگونه ابوالفضل طرار مسکار تجری نموده و با حدیثی که دلیل بر علیه مدعی اوست بدروغ و پشت هم اندازی استدلال برای مدعی باطل خود کرده و یکمشت مردم نادانرا فریفته و اغوا نموده است. دوباره میگویم : بدو قائمیت و صاحب الامری سید باب بزعم خودشان که در سن بیست و پنجسالگی بوده پس چگونه اطلاق اصغر ائمه (با این) که حضرت جواد در نه سالگی قائم و صاحب الامر شده و به بیست و پنجسالگی از دنیا رفته است (و یا صبی و غلام که بمعنی کودک است) (۱) بروی صحیح باشد .

استدلال گلیایگانی بحديث ام هانی ثقیفه در بحار نیز استدلال نموده میگوید : «قالت غدوت علی سیدی محمد بن علی الباقر بحديث ام هانی ثقیفه علیهما السلام فقلت له یا سیدی آية فی کتاب الله عزوجل عرضت بقلبی اقلقتنی واسهرتنی قال فاسالنی یا ام هانی قلت قول الله عزوجل فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس قال نعمت المسالة سالتنی یا ام هانی هذا مولود فی آخر الزمان هو المهدی من هذه العثرة تكون له حيرة وغیبة یضل فیها اقوام و یهتدی فیها اقوام فیما طوبی لك ان ادر کته و یا طوبی لمن ادر که . یعنی ام هانی ثقیفه روایت کرده است که بامدادی خدمت حضرت باقر عليه السلام مشرف شدم و عرض کردم یا سیدی آیه از کتاب الله بر قلب من وارد شده است و مرا مضطرب کرده و از خواب بازداشته فرمود پیرس آنرا یا ام هانی گفتم قول خداوند عزوجل که فرموده است فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس فرمود نیکو مسئله سئوال نمودی یا ام هانی این کسی است که در آخر الزمان متولد شود و او مهدی این عثرت است و او را حیرتی و غیبتی است که در آن گروهی گمراه میشوند و گروهی هدایت یابند پس خوشا بحال تو اگر دریابی او را و خوشا بحال کسی که او را دریابد».

مقصود گلیایگانی از ذکر این حدیث در مقام استدلال بر مدعایش لابد این-

(۱) در مجمع البحرین : الغلام الابن الصغير . - در صراح اللغة : غلام بالضم کودک .

است که چون از این حدیث استفاده میشود که مهدی موعود مولود در آخر الزمان است پس بر سید باب که متولد ۱۲۳۵ هجری بوده منطبق میگردد نه بر معتقد مسلمانها که مهدی موعود را ابن الحسن العسکری متولد حدود سنه ۲۵۵ هجری میدانند. مقدمتاً میگویم بعضی را عقیده چنین بوده که مهدی

جواب استدلال موعود همان عیسی بن مریم علیه السلام است که قبل از خاتم انبیاء بدنیا آمده و سپس غیبت از مردم نموده و در آخر الزمان مجدداً بحدیث امام هانی ظهور کرده و باصلاح جهان قیام می نماید و از این جهت است که شیخ ابو عبد الله محمد بن یوسف بن محمد الشافعی ( بر حسب نقل بخار ) در کتاب کفایة الطالب در مناقب علی بن ابیطالب باب یازدهم آنرا اختصاص با این مطلب داده که مینویسد الباب التحادی عشر فی الرد علی من زعم ان المهدی هو المسيح بن مریم و چنانکه از کلمات ایشان معلوم میشود قائلین باینقول حتی حدیثی هم جعل نموده و نسبت بخاتم انبیاء صلی الله علیه و آله و سلم داده اند که لامهدی الا عیسی بن مریم و شیخ مزبور در مقام رد اینقول از جمله روایتی از علی بن ابیطالب علیه السلام نقل میکند که قال علیه السلام قلت یا رسول الله انما آل محمد المهدی ام من غیرنا فقال رسول الله لا بل منا (التخبر) یعنی علی علیه السلام میگوید کفتم ای رسول خدا آیا از ما آل محمد است مهدی یا از غیر ما است فرمود نه بلکه از ما است .

و اینک در مقام جواب استدلال گلیایگانی میگویم : اما بحسب عقیده اهل بهاء که پس از گذشتن هزار سال دیگر از زمان حسینعلی بهاء باز هم مظهر امری از جانب خدا پیدا خواهد شد بلکه بهمین قسم بعد از آنهم باز ظهورات آخری الی مالا نهاییه خواهد بود پس سنوات تولد سید باب هم آخر الزمان نخواهد بود .

و اما بحسب عقیده ما مسلمانها که محمد بن عبد الله صلی الله علیه و آله و سلم خاتم انبیاء است بنابراین از سنوات پیدایش آنحضرت را بعد میتوان آخر الزمان گفت و از این جهت آنحضرت را هم پیغمبر آخر الزمان گفتند و بنابراین ابن الحسن العسکری هم مولود آخر الزمان خواهد بود .

و مراد از کلام امام باقر علیه السلام که در تفسیر النخس الجوار الکس فرموده

هذا مولود فی آخر الزمان هو المهدی من هذه العترة ، قویاً این است که معنی و مصداق حقیقی الخنس الجوار الكنس مهدی موعود است و او مولود در ازمنه سابقه بر زمان خاتم انبیاء و از عترت پیشینیان که قبل از خاتم انبیاء در دنیا متولد شده باشد ( مثلاً عیسی بن مریم چنان که بعضی توهم نموده اند ) نیست بلکه او مولود در آخر الزمان ( یعنی ازمنه نبوت خاتم انبیاء ) و مهدی از این عترت ( یعنی عترت و ذریه خاتم انبیاء عليه السلام ) میباشد .

پس حدیث مزبور بدون شبهه بر معتقد مسلمانها نیز منطبق میگردد .  
بلکه چون خنوس و کنوس مصداق الخنس والکنس بر حسب لغت بمعنی پس رفتن و پنهانی و اختفاء است و امام باقر عليه السلام نیز در حدیث فرموده که له حيرة وغیبة از اینجهت انطباق حدیث تنها بر معتقد مسلمانها تأیید میگردد .

بالاخر از این در جلد سیزدهم کتاب بحار ص ۳۴ بعد از این حدیث بفاصله یکحدیث ، حدیث دیگری است از همین ام هانی از امام باقر عليه السلام که در تفسیر همین آیه فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس میفرماید بعین عبارت : « یا ام هانی امام بخنس نفسه حتی ینقطع عن الناس علمه سنة ستین وماتین ثم یبدو كالشهاب الواقد فی الليلة الظلماء الخیر » یعنی ای ام هانی ( معنی و مصداق حقیقی در الخنس الجوار الكنس ) امامی است که پنهان میکند خودش را تا که منقطع شود از مردم علم باو ( یعنی او را در خارج بشخصه شناسند و ندانند که کیست و کجا است ) در سنه ۲۶۰ ، سپس ظاهر میشود مانند کوب درخشان در شب تاریک .

خوانندگان محترم خوب ملاحظه فرمایند تفسیر الخنس الجوار الكنس که در این دو حدیث شریف به مهدی و امام موعود شده است بحسب مدلول همین دو حدیث آنحضرت مولود در آخر الزمان قبل از سنه ۲۶۰ هجری میباشد و سنه ۲۶۰ بدو غیبت اوست پس این دلیل صریح بر معتقد مسلمانها و علیه معتقدات اهل بهاء خواهد بود .

آیا ابو الفضل گلیایگانی این حدیث دوم را در ذیل حدیث اول در بحار بفاصله چند خط ندیده که نامی از آن نبرده و اشاره ای بدان نموده است حاشا و کلا . نمیدانم بر اعمال این اهریمن صفت چه نامی بنهم .

استدلال گلیایگانی  
 بخطبه حضرت  
 امیر علیه السلام

باز از استدلالات گلیایگانی استدلال بجمله ای در یکی از  
 خطبات حضرت امیر علیه السلام است ، میگوید : «و اما احادیثی  
 که بصراحت دال است بر اینکه مطلع این دو نیر اعظم  
 (مرادش باب و بهاء است) بلاد شرقیه است و محل ارتفاع ندای قائمیت مکه معظمه  
 و محل قیام و ارتفاع ندای ظهور ثانی مدینه منوره عکا و اراضی مقدسه سوریه بسیار  
 است از جمله مرحوم مجلسی علیه الرحمه در غیبت بحار از جمله خطب حضرت امیر  
 المؤمنین علیه السلام روایت نموده است که آنحضرت فرمود ولو ذاب مافی ایدیهم لقدم  
 دنی التمهیص للجزاء و کشف الغطاء و انقضت المدة و ازف الوعد و بدلکم النجم  
 من قبل المشرق و اشرق لکم قمر کم کمالا کلیلۃ تم فاذا استبان ذلك فراجعوا التوبۃ  
 و خالفوا الحوبۃ و اعلموا انکم ان اطعتم طالع المشرق سلك بکم منهـاج رسول  
 الله صلی الله علیه و آله و سلم فتداو بتم من الصمم و استشفیتم من البکم و نبذتم الثقل الفاح عن الاعناق  
 فلا یبعد الله الامن من ابی الرحمۃ و فارق العصمة و سيعلم الذین ظلموا ای منقلب  
 ینقلبون و این خطبه مبارکه در بیان این مطلب است که خلافت پس از صعود  
 آنحضرت ببنی امیه انتقال یابد تا آنکه میفرماید پس چون آنچه در دست ایشان  
 است بگذارد هر آینه وقت تمهیص و امتحان خلق برای جزا نزدیک گردد و  
 پرده ها برداشته شود و مدت انقضاء یابد و وعده الهیه نزدیک شود و ستاره شما از بلاد  
 شرقیه طلوع فرماید و ماه شما مانند بدر بتابد (و چون ظاهر شد این امر پس رجوع  
 بتوبه و مخالفت گناه کنید) و بدانید که اگر شما آن نجمی را که از شرق طالع میشود  
 اطاعت نمائید با شما بر نهج رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم سلوک خواهد فرمود پس از مرض  
 کری و ناشنوائی مداوا خواهید شد و از گنگی و بی زبانی شفا خواهید یافت و بار  
 سنگین را از گردن فرو خواهید نهاد پس دور نمیفرماید خداوند مگر نفسی را  
 که از ترحم ابا کند و از عصمت و پاکدامنی دوری جوید الی آخر قوله علیه السلام و  
 این خطبه فصیحه صریحست که آن نیر سعادت یعنی موعود امت از جانب مشرق  
 ظهور خواهد فرمود و بر نهج حضرت رسول بتشریع شرع جدید قیام خواهد نمود  
 و مقصود این نیست که آنحضرت بشریعت اسلامیة عامل خواهد شد چو که جمیع  
 ائمه هدی بشریعت حضرت خاتم الانبیاء عامل بودند و بقدر ذره از ظاهر شرع اسلامی

تجاوز نمیفرمودند این تخصیص مقصود از آن قیام بدعوت جدید و تشریع شریعت تازه است.»

جواب استدلال  
گلیایگانی بخطبه  
حضرت امیر علیه السلام  
این خطبه در ص ۲۸ جلد سیزدهم بحار نقل از کتاب  
ارشاد است، در عبارت خطبه جمله (و بدالکم النجم من  
من قبل المشرق) ترجمه اش این است: (و ظاهر میشود  
برای شما ستاره از جانب مشرق) نه اینکه (ستاره شما از بلاد شرقیه طلوع فرماید)  
چنانکه گلیایگانی ترجمه نموده و همین جمله در ص ۳۱ بحار باز در خطبه حضرت  
امیر نقل از کتاب کافی چنین است (۱) (و بدالکم النجم ذو الذنب من قبل المشرق)  
یعنی (ظاهر و طالع میشود برای شما ستاره دنباله دار از جانب مشرق) پس محتمل  
است مراد از آن، ظهور ستاره مخصوصی در آسمان باشد و چنانکه مجلسی علیه  
الرحمه فرموده اند آن از علامات ظهور قائم علیه السلام باشد نه آنکه مراد ستاره وجود  
خود حضرت قائم علیه السلام باشد و بر فرض اینکه مراد، خود آنحضرت باشد جواب تطبیق  
گلیایگانی در اینصورت این جمله را با مقصودش همان جوابی است که نسبت  
بجمله بعد داده میشود.

آری جمله (واشرق لکم قمر کم) معنیش همان است که گلیایگانی نموده که  
بتابد ماه شما و مراد از آن ظاهراً وجود مقدس آنحضرت است.  
چنانکه جمله بعد، (واعلموا انکم ان اطعمت طالع المشرق) نیز معنیش این  
است که بدانید اگر شما نجم و طالع مشرقی را اطاعت نمائید، و مراد از آن بحسب  
ظاهر ایضاً حضرت قائم علیه السلام است ولی مراد از ذکر مشرق محتمل است استعاره  
باشد نه بلاد مشرق زمین.

(۱) در ص ۳۱ بحار در خطبه حضرت امیر علیه السلام منقول از کتاب کافی چنین است:  
ولعمری ان لو قد ذاب ما فی ایدیهم لدنی التخصیص للجزء وقرب الوعد وانقضت المدة و بدالکم  
النجم ذو الذنب من قبل المشرق و لاح لکم القمر المنیر فاذا کان ذلک فراجعوا التوبة واعلموا انکم  
ان اتبعتم طالع المشرق سلك بکم منهاج الرسول صلی الله علیه وآله فتداویم من العمی والعمى  
والبکم و کفیتهم مؤنة الطلب والتعسف و نبذتم الثقل القادح عن الاعناق ولا یبعد الله الا من ابى و  
ظلم واعتسف واخذ ما لیس له و سيعلم الذین ظلموا ای متقلب ینقلبون.

و بر تقدیر اینکه مراد ، بلاد مشرقی باشد میگویم : در مقام تطبیق راست است که این عنوان طالع المشرق بتنهایی که ملاحظه شود عنوان بسیار عامی است و بر مقصود گلبایگانی نیز منطبق میگردد ولی دلیل بر مراد خاص نمیتواند گردد . چنانکه نه تنها با مقصود گلبایگانی (یعنی سید باب که در شیراز طلوع و تولد نموده) تطبیق میکند بلکه با مقصود و معتقد مسلمانها که حجة بن الحسن العسکری متولد مدینه سامره است نیز منطبق میگردد چون سامره نسبت بمکه معظمه که مرکز و محل ارتفاع ندای قائمیت آنحضرت است در شمال شرقی قرار گرفته است . اما همین عنوان طالع المشرق در جمله (واعلموا انکم ان اطعمتم طالع المشرق سلك بکم منهاج رسول الله فتداو بتم من الصم واستشفیتم من البکم ونبتتم الثقل الفادح عن الاعناق) که ملاحظه میشود می بینیم دیگر با سید باب اصلاً تطبیق نمیکند بلکه این خطبه شریفه دلیل بر علیه او میگردد .

زیرا معنی و مراد جمله مزبور این است : و بدانید ای مردم اگر شما اطاعت نمائید طالع مشرقی را سلوک و رفتار میفرماید با شما طبق سیره و شریعت اسلامیة رسول خدا (و یا سلوک میدهد و میرد شمارا در منهاج و شریعت رسول خدا) (۱) پس ، از کری و گنگی و بی زبانی شفا خواهید یافت و بار سنگین (بیعت و اطاعت سلاطین جور را) از گردن فرو خواهید نهاد .

و مفهوم این قضیه و مقصود از این تخصیص چنین میشود : که اگر هنگام ظهور اطاعت نکردید آن طالع مشرقی را بلکه اطاعت و پیروی دیگری نمودید بچنین نتایجی نخواهید رسید . نه اینکه مفهوم این قضیه و مقصود از تخصیص این شود که سائر ائمه هدی بشریعت رسول خدا عامل نبوده اند تا ما ناچار شویم تاویل و تصرف در معنی سلك بکم منهاج رسول الله نموده و مقصود از آنرا بدخواه خود قیام بتشریع شریعت تازه بگوئیم ( چنانکه گلبایگانی گفته است) که هم خلاف معنی خود این کلام است و هم مخالف ضرورت و مدارك قطعیة

(۱) چنانکه در بعض احادیث دیگر چون حدیث ابی بصیر در ص ۵۷ بحار از امام باقر علیه السلام است که فرمود در صاحب الامر علیه السلام سنتی از موسی و سنتی از عیسی و سنتی از یوسف و سنتی از محمد صلی الله علیه و آله است (تا اینکه میفرماید) و اما سنت از محمد فالقیام بسیرت و تبیین آثاره النخبر .



دین چنانکه در جلد دوم این کتاب ذکر آنمدارك خواهد آمد انشاء الله تعالى .  
آری انصاف این است که این خطبه شریفه هم نه تنها دلیل برای مدعای  
گلیایگانی ابداً نیست بلکه چنانکه اشاره شد دلیل علیه اوست و این طرار شاید  
بسفسطه و حیلّه خواسته است که از جمله اقوی و اظهر براهین خود قلمداد نماید :  
گلیایگانی در دنباله استدلال بخطبه میگوید : « و بر

استدلال گلیایگانی  
بحديث حارث  
همدانی

وفق بشارت این خطبه مبارکه نیز مجلسی علیه الرحمه در کتاب  
غیبت بحار در باب علامات از حارث همدانی که از مشاهیر

اصحاب امیر المؤمنین علیه السلام است روایت فرموده است که آنحضرت فرمود المهدی  
اقبل جعد بخده خالی یكون مبدؤه من قبل المشرق یعنی مهدی مخمور العین و پیچیده  
موی است و در گونه آن حضرت خالی است و مبدؤه ظهور مبارکش از طرف مشرق  
است .»

جواب استدلال  
گلیایگانی بحديث  
حارث

• میگویم : حدیث مزبور درص ۱۶۷ کتاب غیبت بحار  
چنین است : (عن الحرث عن علی علیه السلام انه قال المهدی اقبل  
جعد بخده خالی یكون مبدؤه من قبل المشرق و اذا كان

ذلك خرج السفیانی فیملك قدر حمل امرأة تسعة اشهر ینخرج بالشام فینقاد له اهل  
الشام الا طوائف من المقیمین علی الحق یصممهم الله من الخروج معه ویاتی المدینة  
بجیش جرار حتی اذا انتهى الی بیداء المدینة خسف الله به و ذلك قول الله عز وجل  
فی کتابه ولو تری اذ وقفوا فلا فوات واخذوا من مکان قریب .) یعنی مهدی علیه السلام  
چشمش اقبل و مویش پیچیده و در گونه آن حضرت خالی است و مبدؤه او از طرف  
مشرق است و هنگام ظهورش سفیانی خروج میکند و بقدر زمان آبتن شدن زن  
که نه ماه باشد سلطنت میکند ، در شام خروج مینماید و همه اهل آنجا باو مطیع  
و منقاد میشوند مگر طوائف چندی که مقیم بر حقند خداوند ایشانرا از خروج با  
او نگه میدارد و با لشکر جراری بمدینه میآید تا اینکه لشکر او منتهی به بیداء  
مدینه میشود در آنجا خداوند ایشانرا بزمین فرو میبرد و همین است معنی قول خدای  
عز و جل در کتابش ولو تری اذ وقفوا فلا فوات واخذوا من مکان قریب .

خوانندگان محترم ملاحظه میفرمایند که گلیایگانی در این حدیث ، ذیل

آنها که دلالت بر علیه مدعای او دارد (چون هنگام ظهور سید باب هرگز جریان سفیانی مذکور در حدیث در بین نبوده) حذف کرده و تنها صدر آنها که آنها چنانکه در جواب خطبه سابق گذشت عنوان بسیار عامی است ذکر نموده و بدان بر مدعایش استدلال کرده است.

استدلال گلیایگانی  
با استخراج سید  
عبد الوهاب شعرانی  
از احادیث نبوی  
بر حسب تفصیل شیخ  
ابن العربی

گلیایگانی برای اثبات حقانیت عقاید اهل بهاء  
بکلمات سید عبد الوهاب شعرانی و شیخ ابن العربی تمسک  
نموده میگوید :

« و سید عبد الوهاب شعرانی در کتاب الیواقیت و  
الجواهر در اوصاف این ظهور از احادیث صحیحۀ نبویہ  
استخراج نموده است شرحی که مفصل آن در فتوحات مکیۀ شیخ ابن العربی است  
از آن جمله میفرماید که : هو اجلی الجبہ اقنی الانف اسعد الناس به اهل الکوفۃ  
يقسم المال بالسوية ويعدل فی الرعیۃ یاتیہ الرجل ویقول یا مہدی اعطنی و بین یدیه  
المال فیبحثی له فی ثوبہ ما استطاع ان یحمله یخرج علی فترة من الدین یزع الله  
به مالا یزع القرآن یمسی الرجل جاہلاً وجباناً و یخیلاً فیصبح عالماً شجاعاً کریماً  
الی ان قال یشهد الملحمة العظمی مادبہ الله بمرج عکاء یبید الظلم و اہلہ یمیم الدین  
و ینفخ الروح فی الاسلام یعز الله به الاسلام بعد ذلہ و یحییہ بعد موتہ . و در شان  
اصحاب آنحضرت میفرماید : شہداؤہ خیر الشہداء و امناءہ افضل الامناء قال الشیخ  
وقد استوزر الله تعالی له طائفة خبائہم الله تعالی له فی مکنون غیبہ اطلعہم کشفاً  
و شہوداً علی الحقائق و ما هو امر الله علیہ فی عبادہ و ہم علی اقدام و جال من الصحابة  
الذین صدقوا ما عاہدوا الله علیہ و ہم من الاعاجم لیس فیہم عربی لکن لا یتکلمون  
الا بالعربیۃ لہم حافظ من غیر جنسہم ما عصی الله قط و هو اخص الوزراء الی ان قال  
و یقتلون کلہم الا واحد منهم ینزل فی مرج عکاء فی المادبۃ الالہیۃ الی جعلہم الله  
مائدۃ للسباع و الطیور و الہوام . و خلاصۃ ترجمۃ این عبارت این است کہ میفرماید  
آن حضرت گشادہ روی و اقنی الانف است یعنی اعلائی بینی مبارکش اندکی مرتفع  
است و این علامت را اصحاب علم قیافہ و حکماء علامت و فور عقل و فراست شمرده اند  
فیک بخت ترین خلق باو اہل کوفہ اند مال را بالسویہ قسمت میفرماید و بعدل

حکم مینماید میآید نزد او انسان و طلب عطا مینماید و آنحضرت از مالیکه نزد او است چندان در جامه او میریزد که حمل آن را بتواند . هنگام فترت و سستی دین خروج میفرماید و افزون از آنچه خداوند بقرآن منع و کف فرمود بآنحضرت منع و کف مینماید یعنی بظهور آنحضرت حق جل جلاله چندان جهل و ضلالت را منع و کف خواهد فرمود که بقرآن شریف فرمود تا باین حد که مرد در شب نادان و کم دل و بخیل مشاهده شود و بامداد عالم و شجاع و کریم گردد یعنی بسبب ایمان بآن حضرت جهل ناس بعلم ، و خوف و بددلی ایشان بشجاعت ، و بخل و قبض ید شان بکرم و سخاوت مبدل شود و چه نیک منطبق است این حدیث با آیه مبارکه (فرقان) اولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات و كان الله غفوراً رحيماً ، پس میفرماید آن حضرت در مرج عکاء که مآدبه الهیه و خوان نعمت سماویه است وارد میشود و فتن و وقایع عظیمه را مشاهده میفرماید ظلم و اهل آن را بر میاندازد و دین را برپا میدارد و در اسلام روح میدمد و خداوند تبارک و تعالی اسلام را بآنحضرت عزت میدهد پس از آنکه ذلیل گردد و حیوة میبخشد پس از آنکه مرده باشد پس در باره مؤمنین و اصحاب آنحضرت میفرماید شهدای او بهترین شهیدانند و امنای او نیکوترین امنیان . و هر آینه خداوند برای موازرت و نصرت آن حضرت قومی را در پرده غیب مکنون و مهیا داشته است که ایشان را بر سیل مکاشفه و شهود بر حقایق و آنچه امر الهی است بر عباد مطلع و آگاه میفرماید یعنی اصحاب آنحضرت بدون تعلم در مدارس دینیه آگاه میشوند و بصرف ایمان براوامر الهیه استحضار مییابند چنانکه عبارت یمسی الرجل جاهلاً و جبناً و یصبح عالماً شجاعاً کریماً بر این مطلب نیز دلالت نمود . ایشان بر اثر رجالی از اصحاب بنی الانبياء مشی مینمایند که عهد الهی را مصدق گشتند و تمام ایشان از عجم باشند و لکن بغیر لسان عربی تکلم نمینمایند و آنها را حافظ و نگاهبان است از غیر جنس ایشان که هرگز خداوند را معصیت نکرده و او مخصوص ترین و زرای مهدی است و تمام کسب اصحاب آنحضرت کشته میشوند مگر یکی از ایشان که وارد میشود در مرج عکاء مهمانخانه که خداوند تبارک و تعالی مقرر فرموده و برای سباع و طیور و هوام یعنی جمیع اصناف خلق از قوی و ضعیف و کبیر و صغیر مهیا داشته انتهی و این حدیث که جمیع بشارات آن در این ظهور اعظم وقوع یافت انسان بصیر منصب را کفایت

مینماید و لکن شك نیست که هزاران آیت و بشارت صاحبان قلوب مطبوعه را نفع نمیبخشند و آن یروا کل آیه لا یؤمنون بهاء .

جواب استدلال  
گلبایگانی در نقل عبارات شیخ ابن العربی محی  
الدین و ترجمه آنها برای استدلال ، تدلیس و شیطننت نموده  
عبارات محی الدین را تقطیع نموده و همه آنها را که رویهم  
رفته تمام دلیل بر خلاف مدعا و مقصود او میشود نقل ننموده ، و در مقام ترجمه  
آنمقدار عباراتی را هم که نقل نموده در بعضی موارد ترجمه صحیح نکرده ، و  
کلمه (ینزل) را در جمله (و یقتلون کلمهم الا واحد منهم ینزل فی مرج عکائی  
المأذبة الالهية الخ) از عبارات محی الدین و در ترجمه اش اضافه نموده است ، باینهمه  
خرابکاری باید گفت که او اهل بهاء را در این استدلال بسیار دل خوش نموده  
زیرا از عکاء که مسکن اخیر میرزا حسینعلی بهاء بوده در این دلیل نامی برده  
شده است .

کلمات محی الدین در باب سیصد و شصت و ششم از جزء سیم کتاب فتوحات  
مکیه است ما مقداری از عین عبارات او را از باب مذکور در باورقی میآوریم (۱)  
و در اینجا باختصار بترجمه آن میپردازیم تا مطلب روشن شود .

(۱) فی الباب السادس والستون وثلاثمائة من الجزء الثالث من کتاب الفتوحات المکیة قال : اعلم  
ایدنا الله و ایاک ان الله خلیفه ینخرج و قد امتلات الارض جورا و ظلما فیهلؤها قسطا و عدلا لولم یبق  
من الدنیا الا یوم واحد طول الله ذلک الیوم حتی ینزل هذه الخلیفة من عترة رسول الله (ص) من ولد  
فاطمة جده الحسن (الحسین) بن علی بن ابیطالب رضی الله عنه یواطی اسمہ اسم رسول الله (ص)  
یبایع الناس بین الرکن والمقام یشبه رسول الله (ص) فی الخلق یفتح الخاء و ینزل عنه فی الخلق یضم  
الخاء لانه لا ینکون احد مثل رسول الله (ص) فی اخلاقه و الله یقول فیه و انک لملی خلق عظیم و هو  
اجلی الجبهة اقنی الانف اسعد الناس به اهل الکوفه یقسم المال بالسویه و یعدل فی الرعیة و یفصل فی  
القضیه ینزل الی الرجل فیقول له یا مهدی اعطنی و بین یدیه المال فیحشی له فی ثوبه ما استطاع ان یحمله  
یخرج علی فترة من الدین ینزع الله به ما لا یزع بالقران یمسی الرجل جاهلا بخبایا تا فیصبح اعلم الناس  
اکرم الناس اشجع الناس (فیصبح عالما کریم شجاعا - خ ) یصلحه الله فی لیلۃ یمشی النصر بین یدیه یمشی  
خمسا اوسمعا او تسعا یقفو اثر رسول الله (ص) لا یخطی له ملك ینسده من حیث لا یراه یحمل الکل  
و یقوی الضعیف فی الحق و یقری الضیف و ینزل علی نواب الحق یفعل ما یقول و یقول ما یعلم و ینزل  
ما یشهد ینفتح المذینة الرومیه بالتکبیر فی سبعین الفامن المسلمین من ولد اسحق یشهد الملحمة العظمی

بقیه در صفحه بعد

میگوید: بدان همانا برای خدا خلیفه ای هست که خروج میکند و زمین را در حالیکه پر از ظلم و جور باشد از قسط و عدل پر خواهد نمود، و اگر از دنیا نماند مگر یکروز خداوند آنروز را طولانی کند تا اینکه این خلیفه که از عترت رسول خدا از اولاد فاطمه و علی بن ابیطالب است قائم بامر شود، نامش با نام رسول خدا موافق است، با مردم بین رکن و مقام مبايعت مینماید، در خلقت مشابه رسول خدا است ولی در اخلاق از او نازل زیرا احدی مانند رسول خدا در اخلاق نیست و خدا درباره رسول میفرماید و انك لعلى خلق عظیم، آنحضرت گشاده پیشانی و بلند بینی است، نیکبختترین خلق باو اهل کوفه اند، مال را بالسویه قسمت میفرماید، و در میان رعیت بعدل رفتار نموده و فصل خصومت میکند، شخص نزد آنجناب میآید و میگوید ای مهدی بمن عطا فرما و آنحضرت از مالی که نزد او

بقیه از صفحه قبل

مأدبة الله بمرج عكا يبدا الظلم واهله يقيم الدين و ينفخ الروح في الاسلام يعز الاسلام به بعد ذله و يحيى بعد موته يصنع الجزية و يدعو الى الله بالسيف ما كان فم ابى قتل ومن نازعه خذل يظهر من الدين ما هو الدين عليه في نفسه ما لو كان رسول الله (ص) حيا الحكم به برفع المذاهب من الارض فلا يبقى الا الدين الخالص (الى ان قال) ينزل عليه عيسى بن مريم بالمنارة البيضاء شرقي دمشق بين شرودين متكتنا على ملكين ملك عن يمينه وملك عن يساره (الى ان قال) وفي زمانه يقتل السفهاني عند شجرة بغوطة دمشق و يخسف بجيشه في البيداء بين المدينة ومكة حتى لا يبقى من الجيش الا رجل واحد من جهينة يستبيح هذا الجيش مدينة الرسول صلى الله عليه وآله ثلاثة ايام ثم يرحل يطلب مكة فيخسف الله به في البيداء فمن كان مجبورا من ذلك الجيش مكرها يحشر على نيته، القرآن حاكم و السيف مبدا و لذلك ورد في الخبر ان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن (الى ان قال) فشهداؤه خير الشهداء و امناءه افضل الامناء و ان الله يستوزر له طائفة خباياهم له في مكنون غيبه اطلعهم كشفا و شهدوا على الحقايق و ما هو امر الله عليه في عبادته فيمشاورتهم بفصل ما يفصل (الى ان قال) يفهم منطق الحيوان يسرى عدله من الانس و الاجان من اسرار علم و ذرائع الذين استوزروهم الله له قوله تعالى و كان حقا علينا نصر المؤمنين و هم اقدام رجال من الصحابة رضی الله عنهم صدقوا ما عاهدوا الله عليه و هم من الا عاجم ما فيهم عربي ولكن لا يتكلمون الا بالعربية لهم حافظ ليس من جنسهم ما عصى الله قط هو اخص الوزراء و افضل الامناء (الى ان قال) في عدد و ذرائعهم فما هم اقل من خمسة و لا اكثر من تسعة و يقتلون كلهم الا واحد منهم في مرج عكا في المأدبة الهية التي جعلها الله مائدة لسباع الطيور و الهوام (الى ان قال) و ظهور المهدي من اشراف الساعة و يكون فتح مدينة الروم و هي القسطنطينية العظمى و الملحمة الكبرى التي هي المأدبة بمرج عكا و خروج الدجال في سبعة اشهر و يكون (بين ) فتح القسطنطينية و خروج الدجال ثمانية عشر يوما الى آخر كلماته.

است چندان در جامه او میریزد که بتواند آنرا حمل نماید، هنگام فترت و سستی دین خروج میفرماید، خداوند افزون از آنچه بقرآن منع و کف (از معاصی و منکرات) فرموده بسبب آنحضرت منع و کف خواهد فرمود، (از برکات آنجناب چنان است که) مرد بشب نادان و بخیل و کم دل باشد و بامداد عالم و کریم و شجاع گردد، خداوند امر آنحضرت را در یکشب اصلاح فرماید، فتح و پیروزی در جلوی آنحضرت میرود، پنج یا هفت یا نه سال زندگانی میفرماید، اثر رسول خدا را پیروی نموده و تخطی نمیکند، برای آنجناب ملکی هست که او را تسدید مینماید بجیشی که حضرت او را نمی بیند، کار سخت را متحمل میگردد، ضعیف در راه حق را تقویت میکند، میهمانرا نوازش و احترام مینماید، بر مصائب و نوائب حق کمک میکند، آنچه را میگوید میکند، و آنچه را که میداند میگوید، و آنچه را که شهادت میدهد میداند، مدینه رومیه (قسطنطنیه) را بتکبیر در میانه هفتاد هزار نفر مسلمین از اولاد اسحق فتح میکند، وقعه بزرگ را در مرج (صحرا و چراگاه) عکاء که خوان نعمت خداوندی (برای سباع طیور و جانوران) خواهد بود حاضر میشود (ظاهرا مراد آن است که در مرج عکاء مقاتله ای بین اصحاب آنحضرت و کفار خواهد شد که خود آنحضرت در آنمقاتله نیز حاضر شده و کشته های ابدان کفار در آن صحرا بدون دفن ریخته گشته مانده و طعام الهی برای حیوانات میگردد چنانکه عبارات آتیه محی الدین درباره وزرای آنحضرت که میگوید و یقتلون کلهم الا واحد منهم فی مرج عکاء فی المأدبة الالهية التي جعلها الله مائدة لسباع الطيور والهوام مؤید آن است) ظلم و اهل آنرا بر میاندازد، دین را برپا میدارد، و در اسلام روح میدمد، اسلام بآنحضرت عزیز شود پس از ذلتش و زنده شود بعد از مردنش، وضع جزیه کند، و مادامیکه هست بسوی خداوند بشمشیر دعوت مینماید پس هر کس ابا کند کشته شود و هر کس با او منازعه کند مخدول میشود، از دین، آن حق واقعی را که دین بر آن است ظاهر میسازد بقسمیکه اگر رسول خدا (ص) در دنیا زنده میبود هر آینه حکم بآن میفرمود، از زمین جمیع مذاهب را بر میدارد و جز دین خالص باقی نمی ماند، (تا اینکه میگوید) بر آنجناب عیسی بن مریم با تشریفات نازل میشود (و تا اینکه میگوید) و در زمان آن جناب، سفیانی نزد درختی

در دمشق کشته میشود و لشکراو در بیداء بین مدینه و مکه خسف میشود و از لشکر سفیانی جز یک نفر از جبهینه احدی باقی نمی ماند ، همین لشکر سه روز مدینه رسولرا مباح میسرند پس برای مکه کوچ میکنند و در بیداء آنانرا خداوند خسف میفرماید، و کسیکه از آن لشکر در میانه آنها با جبار واکراه بوده خداوند اورا به نیتش محشور میفرماید ، در زمان آنحضرت قرآن حاکم و شمشیر هلاک کننده است و لذا در خبر وارد شده است که همانا خداوند بسطان آنمقدار (از معاصی و منکرات) منع و کف میفرماید که بقرآن منع و کف نمیفرماید (تا اینکه درباره اصحاب آنحضرت میگوید) شهدای او نیکوترین شهیدانند و امنای او بهترین امنیان (بعد درباره وزرای آنحضرت جمالتی میگوید که در پاورقی ثبت و در عبارات گلپایگانی تقریباً عمده آن ترجمه شده است و ضمناً هم میگوید که آنحضرت منطق حیوانرا میفهمد تا اینکه درباره عدد همین وزراء میگوید) آنان کمتر از پنج و بیش از نه نفر نیستند ، و باستثناء یکی همگی آنها در مرج عکاء در خوان طعالم و قعمتی که خداوند تبارک و تعالی برای سباع طیور و هوام مقرر فرموده کشته میشوند (تا اینکه میگوید) ظهور مهدی از اشراف ساعت است و فتح مدینه روم که قسطنطنیه عظمی است و وقعه بزرگ مرج عکاء و خروج دجال در هفت ماه واقع و بین فتح قسطنطنیه و خروج دجال ۱۸ روز فاصله شود الی آخر کلماته .

خوانندگان محترم کلمات محی الدین را مکرر و بدقت مطالعه فرموده قضاوت کنند و اهل بهاء انصاف دهند چگونه این کلمات بسید باب یا میرزای بهاء منطبق میگردد ؟

اگر مهدی خلیفه الله که محی الدین در این عبارات گفته از عترت رسول خدا و اولاد فاطمه و علی بن ابیطالب است سید باب بوده است پس چرا بخروج او زمین پر از عدل و قسط نگردید ؟ ( بلکه گویی روز بروز بر ظلم و جور افزوده شده است ) کی مردم با او در بین رکن و مقام بیعت نمودند ؟ اهل کوفه کی و کجا اسعد مردم بدو شدند ؟ کجا سید بر دامن کسی مالی ریخت ؟ کی سید باب پیروی از اثر رسول خدا بدون تخطی نمود ؟ فتح قسطنطنیه را در میان هفتاد هزار نفر مسلم کی نمود ؟

در مرج عکاء چه وقت حاضر شد؟ کدام قتالی را در مرج عکاء نمود تا از کشتگان آنجا مأدبة الهی برای سباع طیور و هوام گردد؟ کی او روحی باسلام دمید و بعد ذلتش عزت بخشید و آنرا بعد از مردنش زنده نمود؟ در زمان سید باب، سفیانی که خودش در دمشق کشته شود و لشگری از او بعد از اینکه مدینه را قتل و غارت نموده باشند در بیداء خسف گردند که بود؟ آیا سید باب بقرآن حکومت و بشمشیر هلاک میکرد؟ و هکذا و هکذا.

و اگر مهدی موعود در عبارات محی الدین منطبق بر سید باب نشد بدیهی است که نه وزیر آنمهدی که در مرج عکاء از بین وزراء مقتول زنده میماند منطبق بر میرزای بهاء میگردد و نه عیسی بن مریمی که در زمان آنمهدی نزول مینماید منطبق بر وی میشود پس گلپایگانی نمیتواند باین عبارات استدلالی بنفع بهاء هم بنماید.

ای اهل بهاء یگانه مبلغ شما، در مقام استدلالات برای عقاید شما اینها چه رسوائی و افتضاح است که بهار آورده است.

بدتر از همه تماشا کنید که این خائن بیشرم بعد از نقل کلمات گذشته محی الدین و ترجمه آن چه نوشته است؟ مینویسد: «و این حدیث که جمیع بشارات آن در این ظهور اعظم وقوع یافت انسان بصیر منصف را کفایت مینماید و لکن شک نیست که هزاران آیت و بشارت صاحبان قلوب مطبوعه را نفع نمی بخشد و ان بروا کل آية لا يؤمنون بها».

استدلال گلپایگانی  
بحديث صعصعة بن  
صوحان وروایت  
الابو جعفر عليه السلام  
احدهم انه من سكانه یعنی در آن روز بهترین جایها برای سکونت بیت المقدس است البته البته خواهد آمد زمانی که هر نفسی تمنا نماید که از ساکنین آن ارض مقدس باشد. و این حدیث را نیز مرحوم مجلسی در غیبت بحار روایت نموده است و این حدیث از شهر احادیث است. و موافق همین است آنچه مجلسی در این

گلپایگانی میگوید: «و در حدیث صعصعة بن صوحان که از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام از میعاد خروج دجال سؤال نمود آنحضرت پس از ذکر علامات و حوادث میفرماید خیر المساکن يومئذ البیت المقدس لیاتین زمان علی الناس یتحیی



کتاب در باب آیات واقعه در یوم ظهور از ابی جعفر علیه السلام روایت نموده است  
 انه قال توقعوا الصوت یاتیکم بغتة من قبل الشام فیه لکم فرج عظیم یعنی مراقب  
 باشید صوتی را که ناگاه از طرف شام بشمارسد که در آن برای شما فرج و گشایشی  
 عظیم است .»

جواب استدلال  
 میگویم : حدیث صعصعه حدیث مفصلی است درص  
 ۱۵۳ جلد سیزدهم بحار چاپ کمپانی ، اجمالش اینسکه  
 صعصعة بن صوحان حضرت امیر المؤمنین علی بن ایطالب علیه السلام در خطبه ای  
 پس از حمد و ثناء الهی سه مرتبه فرمود ای مردم قبل از اینکه مرا از دست دهید  
 سؤالات خود را از من پرسید پس صعصعة بن صوحان از جا برخاست و پرسید  
 چه وقت دجال خروج میکند آنحضرت پس از ذکر علامات و حوادث شیوع  
 فسق و فجور هنگام خروج دجال ، میفرماید (خیر المساکن یومئذ بیت المقدس  
 لیا تین علی الناس زمان یتمنی احدهم انه من سکانه) یعنی آنروز بهترین مساکن  
 بیت المقدس است البته البته خواهد آمد زمانی بر مردم که هر نفسی تمنا نماید  
 که از ساکنین آنجا باشد . پس شخص دیگر بنام اصمغ بن نباته برخاست و عرض  
 نمود ای امیر المؤمنین دجال کیست آنحضرت فرمود دجال صاید بن صمید است  
 شخص شقی او را تصدیق و سعید او را تکذیب میکنند و همچنین پس از ذکر مشخصات  
 و خصوصیات دیگری از او و اینکه او دعوی خالقیت و ربوبیت کند و گوید ( انا  
 الذی خلق فسوی و قدر فهدی انا ربکم الاعلی ) و انتقاد و تکذیب شدید امیر المؤمنین  
علیه السلام از او میفرماید ( یقتله الله عز وجل بالشام علی عقبه تعرف بعقبه افیق لثلاث  
 ساعات من یوم الجمعة علی یدی من یصلی المسیح عیسی بن مریم خلفه ) یعنی سه  
 ساعت از روز بالا آمده روز جمعه در گردنه معروف بگردنه افیق واقع در شام  
 بدست کسیکه مسیح عیسی بن مریم عقب او نماز خواهد خواند خداوند متعال دجال  
 را میکشد . و در ذیل حدیث صعصعة بن صوحان در توضیح بعض اشارات حضرت  
 امیر المؤمنین که معلوم است از خود آنحضرت در موقع دیگری استفاده نموده  
 است میگوید ( ان الذی یصلی خلفه عیسی بن مریم هو الثانی عشر من العترة التاسع  
 من ولد الحسن بن علی وهو الشمس الطالعة من مغربها یظهر عند الرکن والمقام

یظهر الارض ویضع میزان العدل فلا یظلم احد احداً) یعنی کسیکه عیسی بن مریم عقب او نماز میخواند او دوازدهمین از عترت (رسول خدا) ونهمین از اولاد حسین بن علی است و اوست شمسی که از مغربش طلوع میکند (یعنی شمس امامت که بغیبت آنحضرت غروب و مخفی از انظار شده ثانیاً بظهور همان حضرت طلوع خواهد نمود) و نزد رکن و مقام ظهور میکند و زمین را پاک (از کفر و معصیت) مینماید و میزان عدل میگذارد پس احدی باحدی ظلم نخواهد نمود.

اکنون میگویم اگر در استدلال باین حدیث، تطبیق آن برسید باب مراد گلپایگانی است بالبدیهه پیدا است که این غلط است چون باب بیت المقدس هیچ ارتباط خاصی پیدا ننمود تا از اینجهت در زمان او آنجا خیر المساکن گردد و اگر مرادش تطبیق بامیرزای بهاء است گذشته از اینکه باز هم مقر و نفوذ میرزای بهاء در شهر عکاء بوده نه بیت المقدس (آری این دوشهر هر دودر فلسطین واقعند) و تا امروز هم از برکات ظاهری و معنوی وجود جناب بهاء بیت المقدس قسمی نشده که هر نفسی آرزو و تمنا نماید که از ساکنین آن ارض بوده باشد میگویم: بحسب حدیث مزبور بیت المقدس هنگام خروج دجال چنین خواهد بود، و خروج دجال هم بحسب سایر احادیث و همین حدیث (که امیر المؤمنین علیه السلام در آن میفرماید دجال بدست کسیکه پشت سر او مسیح عیسی بن مریم نماز میخواند کشته خواهد شد و صعصعة بن صوحان نیز در مقام توضیح صریحاً میگوید که آنکس دوازدهمین از عترت و نهمین از اولاد حسین بن علی علیه السلام است) مقارن و معاصر با خروج حضرت مهدی قائم آل محمد است بنا بر این در مقام تطبیق این حدیث بر جناب بهاء یا باید گفت جناب بهاء دجالند و یا قائم آل محمد ما ایشا نرا بدجالی از جهتی میتوانیم پذیریم زیرا که در وصف دجال در همین حدیث حضرت امیر علیه السلام فرمود دعوی خالقیت و ربوبیت مینماید و جناب بهاء نیز چنین دعوی را نموده است ولی او را بقائمیت آل محمد بهیچوجه نمیتوان پذیرفت زیرا بحسب احادیث متواتره در جای خود و در همین حدیث در اینجا میگوئیم: حضرت قائم علیه السلام کسیست که عیسی بن مریم در پشت سر او نماز میخواند، و او دوازدهمین از عترت رسول خدا و نهمین از اولاد حسین بن علی، و بدو ظهور او نزد رکن و مقام خواهد بود

و پس از ظهور او احدی باحدی ظلم نخواهد نمود، و هیچیک از این اوصاف با جناب بهاء تطبیق نمیکنند و خوشبختانه خود اهل بهاء هم او را بقائمیت آل محمد قبول و اعتقاد ندارند بلکه سید باب را بقائمیت معتقدند و جناب بهاء را ظهور عیسوی و حسینی میدانند.

پس واضح شد که حدیث صمصمه نیز دلیل بر حقانیت عقاید اهل بهاء نیست بلکه دلیل علیه آنها میباشد.

و اما جواب استدلال گلیایگانی بروایت حضرت ابی جعفر علیه السلام، میگویم: روایت مزبور در ص ۱۷۸ جلد سیزدهم بحار چاپ کمپانی چنین است: «عن محمد عن ابی جعفر علیه السلام انه قال توقعوا الصوت یا نیکم بغتة من قبل دمشق فیه لکم فرج عظیم.» یعنی حضرت ابی جعفر علیه السلام فرمود که منتظر و مراقب باشید صوتی را که ناگهان از طرف دمشق بشما میرسد که در آن برای شما فرج و گشایشی عظیم است. - دمشق یکی از شهرهای شام است.

عدم انطباق حدیث مزبور بر سید باب نیز واضح و بدیهی است چون نه خود سید اصلاً ارتباطی با دمشق و شام پیدا کرد و بدانجا رفت تا گفته شود که مراد از حدیث مزبور بلند شدن صدای دعوت او از دمشق بوده است و نه در زمان او صدای غیر معمولی دیگری بنفع او از آنجا برخاست.

و اگر مراد گلیایگانی تطبیق این حدیث بر میرزای بهاء میباشد، میگویم: اولاً - صدای ایشان بدعوت رسمی بجانب خود بغتة و ناگهان از شهر ادرنه واقع در ترکیه بلند شد (نه دمشق واقع در شام) و باطراف و اکناف بیابانها از همانجا نامهها نوشت که از همانموقع منجر باغتشاش و فتنه علنی بین او و برادرش صبح ازل گردید و دولت عثمانی ناچار شد بین آنها تفرقه انداخته صبح ازل و تابین او را بقبرس و جناب بهاء و تابعین او را بعکاء تبعید نماید و صدای غیر معمولی دیگری هم بنفع جناب بهاء در آن اوان از دمشق بلند نشد تا مورد توهم انطباق این حدیث بر آن گردد، و پس از انتقال بعکاء و استقرار در آنجا هم گذشته از اینکه صدای دعوت او از عکاء دیگر صدای بدوی و ناگهانی نبوده شهر عکاء که واقع در فلسطین است باز مربوط بدمشق نیست.

ونانیا - در روایت مزبور امام علیه السلام میفرماید منتظر و مراقب صوتی باشید که ناگهان از طرف دمشق (شام) بشما میرسد که در آن فرجی عظیم برای شما می باشد ولی نمیفرماید که هر صوت ناگهانی هر موقع از قبل دمشق (شام) بشما رسید آن چنین است و در نتیجه ، آن صوت و صاحب آن بر حق است .

ونالسا - از حدیث جابر از همین حضرت یعنی ابی جعفر علیه السلام که در واقع همین این روایت است (۱) استفاده میشود که صوت مزبور از علائم قیام مهدی قائم آل محمد است و چنانکه در ذیل جواب حدیث صعصعة بن صوحان گفتیم باتفاق همگی یعنی حتی حضرات اهل بهاء ، جناب بهاء مهدی قائم آل محمد نبوده است (بنذیل حدیث صعصعة رجوع شود) .

پس باید گفت الحق مصداق حقیقی استدلالات نامربوط و ایهن از تار عنکبوت همین گونه استدلالات است که تازه بتصریح خود گلپایگانی همینها از اقوی اظهر ادله و براهین بر عقاید اهل بهاء میباشند .

گلپایگانی میگوید : « و از احادیث مشهوره که استدلال گلپایگانی محل و موقع ظهور از آن بصراحت مستفاد میشود حدیث بحیث ابن مهزیار علی بن مهزیار است و این حدیث را حضرت سید جلیل السید

هاشم البحرینی در کتاب مدینة المعاجز در حدیث صد و بیستم از احادیث ظهور مهدی روایت فرموده است و نیز مجلسی علیه الرحمه آن را در کتاب غیبت مرقوم داشته است و آن حدیث مفصلی است و از جمله عبارات آن این است که حسن بن علی علیهما السلام در اوصاف مؤمنین بمهدی موعود میفرماید تلوذ بفنائك من ملائک برهم الله بطهارة الولادة و نفاسة التربة مقدسة قلوبهم من دنس النفاق مهذبة افئدتهم من رجس الشقاق لينة عرائكهم للدين خشيعة ضرائبهم في العدوان واضحة بالقبول اوجههم نضرة بالحق عيدانهم يدينون بدين الحق و اهلهم فاذا اشتدت اركانهم و تقومت اعمادهم بمكانتهم طبقات الامم اذ تبعتك في ظلال شجرة بسقت افنان غصونها على حافات بحيرة الطبرية فعندها يتلاصق صبح الحق وينجلي ظلام الباطل ويقصم الله بك ظهر الطغيان و يعيد معالم

(۱) حدیث جابر از ابی جعفر علیه السلام در ص ۱۶۴ بحار می باشد که در مقام ذکر علامات میفرماید : و یجئکم الصوت من ناحية دمشق بالفتح

الایمان یودالطفل لو استطاع الیک نهوضاً ونواشط الوحش لو یجد نحوک مجازاً تهتزبک اطراف الدنیا بهجة وتهزبک اغصان العز نضرة وتستقر بوانی العز فی قرارها وتؤب شوار الدین الی اوکارها یتهاطل علیک سحاب الظفر فتخفق کل عدو وتنصر کل ولی فلا یبقی علی وجه الارض جبار قاسط ولا جاحد غامط ولا شان مبغض ولا معاند کاشح ومن یتوکل علی الله فهو حسبه ان الله بالغ امره قد جعل الله لکل شیء قدراً . خلاصه ترجمه حدیث شریف این است که میفرماید که ملتجی بآن حضرت خواهند شد گروهی که خداوند ایشان را از نژاد پاک و طینت مرغوب آفریند قلوبشان پاک باشد از پلیدی نفاق و دلهاشان پاکیزه از رجس شقاق در امر دین خوشخوی باشند و خلیق و درامر عدوان شدید الضرب و درشت جبینشان بقبول حق واضح و منور و نهال وجودشان بامر حق ناضر و مختضر بدین حق و اهل حق متدین باشند پس ارکان ایشان قوت گیرد و جمعیت ایشان بسبب بسیاری اقبال اہم قوام یابد در ظل همایون درختی که شاخهایش در حوالی دریاچه طبریه سرکشد و بیابد زیرا که نزدیکی طبریه صبح حق بدرخشد و تاریکی باطل زائل شود و خداوند بتوبشت طغیان را بشکند و معالم ایمان را راجع فرماید آنگونه که کودک خورد اگر بتواند بسوی توبشتابد و وحوش بسته اگر راه یابد بجانب توبتگردد اطراف عالم بسبب توازشادمانی باهتزاز آید و شاخسار عزت از تو نصرت و طراوت یابد و بنیان عزت در مرقع خود استقرار پذیرد و طیور پراکنده دین بلانہ و اعشاش خویش رجوع نمایند ابرظفر بر تو بارد پس هر دشمنی هلاک گردد و هر دوستی نصرت یابد چندانکه در روی زمین یک جبار ظالم و یک منکر مستهزئ و یک دشمن مبغض و یک معاند بددل باقی نماند . انتهى و طبریه که در این حدیث مذکور است شهر است مشہور از بلاد اراضی مقدسه و قریب بعکاء است و او را دریاچه ایست معروف ببجیره طبریه و نهر اردن مشہور که در کتب مقدسه توراہ و انجیل کثیر الذکر است از این بحیره خیزد . و این مدینہ را هیرو دس معروف که حضرت عیسی علیه السلام در زمان او متولد شد باسم طیباریوس قیصر بنانہاد و اطراف این بحیره از کثرت بساتین از متنزهات بلاد سوریه و اراضی مقدسه محسوب میشد و الیوم بعض اراضی آن متعلق بہمایون غصن سدرہ مبارکہ است لیقضی الله امر اکان مفعولاً .

جواب استدلال  
 گلبایگانی بحديث  
 ابن مهزيار  
 حديث مزبور در صفحه ۱۱۳ بحار میباشد راوی او  
 ابرهیم بن مهزیار بواسطه اهوازی است نه علی بن مهزیار  
 اهوازی حدیث مزبور چنانکه گلبایگانی میگوید  
 مفصل است .

گلبایگانی صدر حدیث را که صریحا بزبان مدعی اوست اسقاط نموده و  
 در ترجمه آن مقدار از حدیث که نقل کرده نیز مختصر تحریفی نموده است .

حدیث مزبور را ابرهیم بن مهزیار از م ح م د بن الحسن صلوات الله علیه  
 یعنی خود مهدی موعود نقل میکند که آنحضرت هم از پدر بزرگوارش حسن بن  
 علی عسکری علیه السلام نقل میکنند .

متن حدیث بغیر دو جمله در صدر آن بقیه جملاتی است بنحو خطاب که حسن  
 بن علی علیه السلام تمام آنها را خطاب بفرزندش مهدی موعود فرموده حتی آنجائیکه  
 وصف اهل طاعت و مؤمنین بآنحضرت را بیان مینماید ، و در صدر حدیث هم تصریح  
 است بر اینکه (م ح م د بن الحسن فرمود که پدرم بمن) چنین عهد و توصیه فرمود  
 و چنین و چنان بمن فرمود .

آری ابرهیم بن مهزیار قبل از نقل فرمایشات حسن بن علی را از فرزندش مهدی  
 موعود علیهما السلام کیفیت جریان تشریف را (در زمان غیبت صغری) بخدمت مهدی  
 موعود نقل میکند چنانکه در ذیل حدیث هم جریانات بعدی بین خودش و آنحضرت را  
 نیز نقل و بیان مینماید .

و ما یشک به ترجمه تقریبی حدیث حسن بن علی علیهما السلام از ابتدای آن در  
 اینجا میپردازیم و عین عبارات حدیث را نیز از بحار در پاورقی نقل مینماییم (۱) تا

( ۱ ) فی البحار عن کمال الدین مسنداً عن ابراهیم بن مهزیار عن م ح م د بن الحسن صلوات  
 الله علیه قال : « ان ابی صلی الله علیه عهد الی ان لا وطن من الارض الا خفاها واقصاها اسراراً  
 لامری و تحسیناً لمحلی من مکاید اهل الضلال و المردة من احداث الامم الضوال فنبذنی الی عالیة  
 الرمال و جبت صرايهم الارض تنظر نى الغایة التى عندها يحل الامر و ینجلى الهلع و کان صلوات الله  
 علیه انبط لى من خزان الحكم و کوامن العلوم ما ان اشعت الیک منه جزء اغناک عن الجملة اعلم با  
 ابا اسحق انه قال صلوات الله علیه یا بنی ان الله جل ثنائه لم یکن لیخلى اطلاق ارضه و اهل الجدفی  
 طاعته و عبادته بلا حجة یستعملی بها و اماماً یؤتم به و یقتدى بسبل سننه و منهاج قصده و ارجو

بقیه در صفحه بعد

پرده از روی طراری و خیانت بزرگ گلیایگانی برداشته شود انشاء الله تعالی .  
 ابرهیم بن مهزیار (ابواسحق) در متجاوز از هزار سال قبل (در غیبت صغری) از م حمد بن الحسن (یعنی مهدی موعود) صلوات الله علیه نقل مینماید که آنحضرت فرمود: پدرم (ص) (یعنی حسن بن علی عسکری علیه السلام) بمن توصیه فرمود که برای خود وطن نگیرم مگر پنهان ترین و دورترین اماکن ارض را تا اینکه امرم مخفی باشد و محکم از کید گمراهان و سرکشان امم حادثه ضاله محفوظ بماند پس مرا بسمت تلمهای بلند ریگزار و اراضی بی آب و علف انداخت ، وغایت و عاقبتی که آن هنگام امر گشوده میشود و جزع زائل میگردد انتظار مرا میکشد ، و پدرم صلوات الله علیه از خزان حکمتها و اسرار علوم برای من استخراج و اظهار نمود مقداری که اگر جزئی از آنرا بتوفاش کنم تورا از همه بی نیاز میکند . ای اباسحق بدان که پدرم صلوات الله علیه فرمود ای پسر من همانا خدا جل ثنائه اطراف روی زمین

یا بنی ان تكون احدهم اعداء الله لنشر الحق و طي الباطل و اعلاء الدين و اطفاء الضلال فمليك يا بنی بلزوم خوافي الارض و تتبع اقاصيها فان لكل ولي من اولياء الله عز وجل عدوا مقارعا و ضدا منا زعا افتراضا لمجاهدة اهل نفاقه و خلافة اولی الاتحاد والعداء فلا یو حشك ذلك و اعلم ان قلوب اهل الطاعة والاخلاص نزع اليك مثل الطیر اذا امت او كارها وهم معشر یطلعون ببغایل الذلة والاستكانة وهم عند الله بررة اعزاء یرزون بانفس مختلة محتاجة و هم اهل القناعة والاعتصام استنبطوا الدين فواز روه على مجاهدة الاضداد خصيم الله باحتمال الضيم ليشملهم باتساع العزفي دارالقرادو جبلهم على خلايق الصبر لتكون لهم العاقبة الحسنى وكرامة حسن العقبى فاقبس يا بنی نور الصبر على موارد امورك تقز بدرك الصنع فى مصادر ها و استشعر العز فيما ينوبك تخط بما تجمد عليه انشاء الله فكانك يا بنی بتأيید نصر الله قد آن و تيسير الفلج و علو الكعب قد حان وكانك بالرايات الصفر والاعلام البيض تخفق على اثناء اعطافك ما بين الحطيم و زمزم وكانك بترادف البيعة و تصافى الولاء يتناظم عليك تناظم الدوفى مثانى العقود و تصافى الاكف على جنبات الحجر الاسود تلوذ بفنائك من ملاء براهم الله من طهارة الولاء و نفاسة التربة مقدسة قلوبهم من دنس النفاق مهذبة افئدتهم من رجس الشقاق لينة عرائكهم للدين خشنة ضرائبهم عن العدوان واضحة بالقبول اوجههم نصره بالفضل عيدانهم يدينون بدين الحق واهله فاذا اشتدت اركانهم و تقومت اعمادهم قدت بمكانتهم طيفات الامم اذ تبعتك فى ظلال شجرة دوحة يسقت افنان غصونها على حافات بحيرة الطبرية فعندها يتلاءم صبح الحق وينجلي ظلام الباطل و يقصم الله بك الطغيان و يعيد معالم الايمان يظهر بك اسقام الآفاق و سلام الرفاق يود الطفل فى المهد لو استطاع اليك نهوضا و نواشط الوحش لو وجد نحوك مجازا تهتريك اطراف الدنيا بهجة و تهريك اغصان المز نصره و تستقر بوانى العزفى قرارها و توب شوارد الدين الى اوكارها يتهاطل عليك سحاب الظفر فتخفق كل عدو و تنصر كل ولى فلا يبقى على وجه الارض جبار قاسط ولا جاحد غامط ولا شان مبغض ولا معاند كاشع و من يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره . ٤

واهل جد در طاعت و عبادت را از وجود حجتی که باواستعلاء جسته شود و امامی که باو پیروی شده و براههای سنن او و طریقه میانه و مستقیم او اقتداء شود خالی نمیگذارد و امید چنان دارم ای پسر من که تو از جمله کسانی باشی که خدای ایشانرا برای منتشر ساختن حق و برچیدن اساس باطل و بلند نمودن بنای دین و خاموش کردن آتش گمراهی مهیا نموده است پس ای پسر من بر توباد بقرار گرفتن در جایهای پنهان و تنجیم اماکن دور زیر اهرولی از اولیای خدای عزوجل را دشمنی است کوبنده و ضدی است منازع بجهت اینکه او مجاهده با اهل نفاق و مخالفینش را که از صاحبان الحاد و عناد میباشند واجب میدانند پس ترا این امر متوحش نگرداند ، و بدان که قلوب اهل طاعت و اخلاص بسوی تو مشتاقند مانند اشتیاق طیور هنگامیکه قصد آشیانه خودشان نمایند . ( و پس از ذکر توصیفات از اهل طاعت و اخلاص ، میفرماید )

ای پسر من بر موارد امور دلترا بنور صبر نوردانی گردان تادر مصادر آن امور بدرک صنع خدا و احسان او فائز شوی ، و عزت را در مصائب و بلیاتی که بتو میرسد استشعار نما تا اینکه بچیزهایی که حمد و ثنای تو بر آن گفته شود انشاء الله بهره مند شوی ، ای پسر من گویا که میبینم وقت تأیید تو یاری خدا و فتح و ظفر و عزت و غلبه تو بر دشمنان فرا رسیده و گویا که در ما بین حطیم و زمزم در اطراف و جوانب تو پرچمهای زرد و علمهای سفید در اهتزاز است و گویا می بینم تو را به بیعت پی در پی و دوستی و یاری با صفا و خلوص منتظم میشود بر تو مانند منتظم شدن در درمائی قلاده ها و بهم خوردن دستها بر اطراف حجر الاسود . ملتجی میشوند بتو گروهی که خداوند ایشان را از نژاد پاک ( یا از دوستی پاک ) و طینت مرغوب آفریده قلوبشان پاک باشد از پلیدی نفاق و دلهایشان پاکیزه از رجس شقاق ، در امر دین خوش خوی باشند و خلیق ، و در امر عدوان شدید الضرب و درشت ، صورتهايشان بقبول حق واضح و منور و نهال وجودشان بفضل ناضر و مخضر ، بدین حق و اهل حق متدین باشند ، پس چون ارکان ایشان قوت گیرد و اعماد ایشان قوام پذیر بسبب بسیاری و انبوهی بیعت کنندگان و مؤمنین بتو ، طبقات امم (ضاله) پراکنده و مستاصل شوند نگاه که در سایه درخت بزرگی که شاخهایش بر حوالی دریای طبریه سر کشد و بیابد بتو بیعت و متابعت کنند ، پس در آن موقع صبح حق بدرخشد و تاریکی باطل زائل



شود و خداوند بتو پشت طغیانرا بشکند و معالم ایمان را راجع فرماید ، امراض روحانی آفاق و سلامتی رفقا را بتو ظاهر سازد ، کودک در گهواره دوست دارد اگر بتواند بسوی تو بشتابد و وحوش اگر راه یابند بجانب تو بگذرند ، اطراف عالم بسبب تو از شادمانی باهتر از آید ، و شاخسار عزت از تو نصرت و طراوت یابد و بنیان عزت در مقر خود استقرار پذیرد و طیور پراکنده دین بلانه های خویش رجوع نمایند ابر ظفر بر تو بارد پس هر دشمنی را خفه و هلاک میکنی و هر دوستی را یاری و نصرت میدهی پس در روی زمین يك جبار ظالم و يك منكر مستهزء و يك دشمن مبغض و يك معاند معرض باقی نماند ، و من يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره . خوانندگان توجه فرمایند - گلیایگانی در عبارات گذشته اش قبل از ذکر این حدیث میگوید : « و از احادیث مشهوره که محل و موقع ظهور از آن بصراحت مستفاد میشود حدیث ابن مهزیار است . » مرادش از محل و موقع ظهور در این استدلال ، طبریه است که در حدیث مزبور ، حسن بن علی عليه السلام نامی از آن برده و فرمودند ( فعند هاتئلا أصبح الحق وينجلي ظلام الباطل ) و آن در نزدیکی عكا ، که در اواخر مرکز و مقر جناب بهاء آنجا بوده واقع است .

میگویم : الحق مستفاد از گفتار حضرت حسن بن علی عسکری عليه السلام در این حدیث چنین است که : فرزندان بافصل آنحضرت شخص م ح م د بن حسن ( که در زمان خود او موجود و زنده بوده زیرا این حدیث را خطاب بخود او نموده و فرموده است ) بعد از آنحضرت همچنان زنده و موجود و لکن مامور باخفای از مردم است تا هنگام مؤید شدن او بیاری خدا و زمان عزت و غلبه او بردشمنانش که در آنروزها ( که بدو ایام ظهور اوست ) مابین حطیم و زمزم ( در مکه معظمه در مسجد الحرام ) پرچمهای زرد و علمهای سفید در اطراف و جوانب او باهتر از در آید و از همانجا پی در پی باو بیعت خواهند نمود تا اینکه ارکان آنحضرت قوت گیرد و ( ضمناً در سیرش ) همان حضرت م ح م د بن حسن بطبریه و دریاچه طبریه برسد و در سایه درخت بزرگی ( بالخصوص ) جمعیتی بوی بیعت و متابعت کنند تا بالاخره در همان موقع بسبب کثرت یاران و مؤمنین با آنحضرت طبقات امم ضاله ( که اگر فرقه بهائیه که در آنحدود تمرکز پیدا نموده اند تا آنروز باقی بمانند از آنجمله خواهند بود ) پراکنده و مستاصل شوند پس در آن موقع حق

درخشان و باطل زائل شود پشت طغیان بآنحضرت شکسته و معالم ایمان راجع گردد تابالاخره امر آنحضرت منتهی بآن شود که همه دشمنان وی بدست آنحضرت خفه و هلاک گردند و در روی زمین يك جبار ظالم و يك منكر و معاند برای وی باقی نماند .

و اینك می گویم : ( اگر بخواهند برای سید باب بساین حدیث استدلال کنند ) آیا سید باب هیچ بطبریه رفته است ؟

( و اگر بخواهند برای میرزای بهاء استدلال کنند چنان که ظاهر این معنی مراد گلبایگانی است ) آیا میرزای بهاء که بعکاء نزدیکی طبریه رفته است هیچ بمکه هم قبلاً یا بعداً رفته تا چه رسد که دعوت علنی آنجا نموده و باو در آنجا قسمی بیعت شده باشد که گفته شود در اطراف و جوانب وی پرچمها و علمها افراشته بوده است ؟

آیا دشمنان و منکران سید باب و جناب بهاء ، و جباران و ستمکاران در روی زمین بدست آنها همه مغلوب و هلاک شده بقسمی که احدی از آنها باقی نمانده اند ؟

پیدا است که جواب این سئوالات همه منفی ( نه ) است .

بالاخر از همه آیا سید علیمحمد پسر میرزا رضای بزاز متولد سنه ۱۲۳۵ هجری یا حسینعلی پسر میرزا عباس نوری متولد سنه ۱۲۳۳ هجری همان شخص م ح م د بن حسن عسکری موجود در متجاوز از هزار سال قبل مخاطب باین خطابات مذکور در حدیث که مامور باختفاء در بیابانها تامدتی و سپس شخص او مؤید و منصور گشته و بشرحی که گفته شد ظاهر شود بوده اند ؟ البته صد البته جواب خردمند منصف منفی خواهد بود .

پس نیست و ملعون باد چنین جسارت و خیانت که گلبایگانی در این استدلال مانند سایر استدلالا تش نموده است .

لازم است که آقایان بهائیه متوجه شده قدری بخود آیند و از تبعیت چنین ننگ و رسوائی و افتضاح در عالم کناره گیری جویند .

گلپایگانی در دنباله احادیث گذشته می گوید :

استدلال گلپایگانی « و ماخذ این احادیث که مشعر بر مقام ارتفاع ندای الهی بآیه واستمع يوم ينادي المناد من يوم ينادي المناد من مكان قريب يوم يسمعون الصيحة بالحق . ذلك يوم الخروج یعنی گوش دار روزی را که منادی ندا خواهد فرمود از مکانی نزدیک یعنی نزدیک بیلا دعریه که محل نزول همین آیه مبارکه است در روزی که میشوند ندای صیحه را بحق آن روز است روز خروج و مفسرین از اهل تسنن و اهل تشیع متفقاً در تفسیر این آیه فرموده اند که ندای الهی از صخره بیت المقدس بلند میشود یعنی از جبل کرمل که در تورات بجبل مقدس و جبل بیت الله از آن تعبیر فرموده است . »

ناگفته نماند : در دنباله این عبارات در فرائد عباراتی است که از آنها استفاده قطعی میشود که مراد گلپایگانی در تمسك باین آیه شریفه و چند روایت قبل ، استدلال برای حقانیت شخص ثانی یعنی میرزای بهاء بوده است .

و اینک در مقام جواب از آیه مبارکه میگوییم :

اولاً - نه در خود آیه شریفه شاهد و قرینه ای است که مراد از (مکان قریب) صخره بیت المقدس است و نه روایتی که در آن تفسیر (مکان قریب) بصخره بیت المقدس شده باشد در دست داریم بنابراین تفسیر گلپایگانی مکان قریب

جواب استدلال  
گلپایگانی بآیه و  
استمع يوم ينادي  
المناد الاية

را بصخره بیت المقدس مصداق حقیقی تفسیر برای است که صاحبان قرآن منسح شدید از آن نموده اند ، گذشته از این واضح است که هر کس پیش خود و برای دلخواه معنائی برای کلامی و آیه ای بکند در مقام استدلال بر هر مدعائی که باشد خصوصاً راجع با عقاید آن حجتی اصلاً پیدا نخواهد نمود .

گلپایگانی میگوید : مفسرین از اهل تسنن و از اهل تشیع متفقاً در تفسیر این آیه فرموده اند که ندای الهی از صخره بیت المقدس بلند میشود .

میگوییم : جدا دروغ گفته است ، این مردك كذاب از دروغگوئی و پشت هم اندازی هیچگونه شرم و پروائی نداشته است .

آنچه از تفاسیر اهل سنت و شیعه که نویسنده دیده ام و عین عبارات بعضی

از آنها را در پاورقی میآورم (۱) بدست میآید اینست : اکثر بر این رفته اند که از (مکان قریب) مکان خاصی مراد نیست بلکه این کلمه اشاره و کنایه است از اینکه صوت منادی مزبور در آیه بر احدی مخفی نخواهد ماند بلکه بحیثی است که بالسویه همه کس رسیده و همه کس آنرا میشنوند پس گویا که از مکانی که نزدیک ایشان است ندا کرده شوند و شاید همین مراد بعضی باشد که گفته اند ندا از بیخ موهای شنوندگان باشد و بعض دیگر که گفته اند که ندا از تحت قدمهای ایشان خواهد بود .

و بعضی گفته اند ندای مزبور صیحه از جانب آسمان است باسم قائم و اسم پدرش سلام الله علیهما . آری تنها از یکنفر اهل سنت نقل شده که (مکان قریب) را بصخره بیت المقدس تفسیر نموده است .

وثائياً - بر تقدیر اینکه مدرک معتبری برای تفسیر (مکان قریب) بصخره بیت المقدس در دست میبود میگویم صخره بیت المقدس را جناب گلپایگانی بجه

(۱) در تفسیر کبیر امام فخر رازی که از اهل سنت است : « قوله تعالى من مكان قريب إشارة الى ان الصوت لا يخفى على احد بل يستوى في استماعه كل احد و عليهذا فلا يبعد حمل المنادی على الله تعالى اذ ليس المراد من المكان القريب نفس المكان بل ظهور النداء و هو من الله تعالى اقرب وهذا كما قال في هذه السورة ونحن اقرب اليه من جبل الوريد و ليس ذلك بالمكان . »

و از تفسیر قاضی نیز که از اهل سنت است : « من مكان قريب بحيث يصل نداؤه الى الكل على سواء . »

و در تفسیر علامه ابی السعود که ایضاً از اهل سنت است : « من مكان قريب بحيث يصل نداؤه الى الكل على سواء وقيل من صخرة بيت المقدس وقيل من تحت اقدامهم وقيل من منابت شعورهم . » و در تفسیر صافی از شیعه : « من مكان قريب بحيث يصل نداؤه الى الكل على سواء . » و در تفسیر برهان از شیعه : « واستمع يوم ينادى المناد من مكان قريب على بن ابراهيم قال قال ينادى المناد باسم القائم واسم ابيه عليهما السلام قوله تعالى يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج قال صيحة القائم من السماء . »

و از تفسیر مجمع البیان : « قيل انه ينادى مناد من صخرة بيت المقدس ايها العظيم البالية والواصل المنقطعة واللحوم المتمزقة قومي لفصل القضاء وما اوعده الله لكم من الجزاء عن فتادة وقيل ان المنادی هو اسرافيل يقول يا معشر الخلايق قوموا للحساب عن مقاتل واما قال من مكان قريب لانه يسمعه الخلائق كلهم على حد واحد فلا يخفى على احد قريب ولا بعيد فكانهم نودوا من مكان يقرب منهم . »

مدرگی باز تفسیر بجبل کرمل نموده اند آری مدرک ایشان ، تنها هوس اینست که بالاخره مراد آیه را باینوسیله متصل بعکا نماید و گرنه مراد از صخره بیت المقدس که در اطلاقات گفته میشود ، سنگ معروف بزرگی است در مسجد بیت المقدس که مردم بدیدن آن میروند .

وبر هر عاقل بصیری پوشیده نیست که صدا و منادی شهر بیت المقدس آنهم از صخره واقع در مسجد غیر منادی و صدای شهر عکا خواهد بود زیرا عکا و بیت المقدس دوشهر جدا از یکدیگرند .

وثالثا - باز بفرض صحت تفسیر (مکان قریب) بصخره بیت المقدس و گذشته نیز از اشکال مزبور در وجه دوم میگویم : مفاد جمالی آیه در اینصورت منتها چنین گردد که روزی ندا و صیحه ای بحق از صخره بیت المقدس بلند شده و شنیده میشود ولی اینمعنی اثبات این را نمیکند که هر صدا و یا ندائی و یا بالخصوص صدا و ندای میرزای بهاء که از آنجا بلند شود صیحه مزبور خواهد بود .

باری الحق باید گفت گلپایگانی در این استدلالش خود را نیز از جمله مصادیق حقیقی آیه شریفه والذین فی قلوبهم زینغ فیتبهون ماتشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تاویله قرار داده است .

استدلال گلپایگانی  
خود (یعنی آخر فصل ثانی کتاب فرائدش که در کیفیت  
احتجاج با حدیث و بشارات قبل ، برای عقاید اهل بهاء نوشته  
است) بحدیث ابان بن تغلب  
بمکان ارتفاع ندای سید باب و میرزای بهاء میگیرد .

حدیث مزبور چنانکه خود گلپایگانی نقل و ترجمه مینماید چنین است : قال ابو عبدالله عليه السلام ان اول من يبائع القائم عليه السلام جبرائیل ينزل فی صورة طیر ایض فیبایعه ثم يضع رجلا علی بیت الله الحرام ورجلا علی بیت المقدس ثم ینادی بصوت طلق ذلق تسمعه الخلائق اتی امر الله فلا تستعجلوه یعنی اول کس که با قائم عليه السلام بیعت نماید جبرائیل باشد که بصورت مرغی سفید نازل شود و با آن حضرت بیعت نماید پس یکپای خود را بر بیت الله الحرام و پای دیگرش را بر بیت المقدس نهاده بصوت فصیح بلند که همه خلق بشنوند ندا کند که اتی امر الله فلا تستعجلوه .

و میگوید: «این حدیث بصراحت دلالت مینماید که موقع ارتفاع ندا این دو مقام مقدس گردد و ندای آسمانی از این دو بیت رفیع مسموع خلایق شود.»  
و چنانکه از عبارات دیگرش در فرائد قبل از ذکر این حدیث استفاده قطعی میشود حاصل مرادش اینکه در این حدیث شریف از موقع و مکان ارتفاع ندای سید باب به بیت الله الحرام در مکه معظمه و از موضع ارتفاع ندای میرزای بهاء به بیت المقدس یاد شده است.

میگوییم: در این حدیث که بزعم گلبایگانی بموضع  
ارتفاع ندای نقطه اولی سید باب و موضع ارتفاع ندای جمال  
اقدس ابهی میرزای بهاء اشاره شده و باقرار خود گلبایگانی  
ابان بن تغلب حدیث مزبور صریحاً دلالت مینماید بر اینکه موقع و مکان  
ارتفاع ندا، این دو مقام مقدس یعنی بیت الله الحرام در مکه معظمه و دیگری بیت  
المقدس میگردد.

چه شد با اینکه در خارج مقر و موضع میرزای بهاء ایام دعوتش بدو شهر  
ادرنه و سپس عکا بود از خود این دو مکان در حدیث مزبور اصلاً نامی برده نشد  
و بیت المقدس را که شهر دیگری میباشد یاد نمودند؟

آیا امام صادق علیه السلام اسم ادرنه و عکارا بلد نبودند و یا اشتباه نمودند و بجای آنها  
بیت المقدس را یاد نمودند و یا عمداً خواستند مسلمانان را با اشتباه و گمراهی اندازند؟  
و آیا راستی از مکه معظمه هم صدای سید باب بدعوت مرتفع گشت؟

حقیقت امر این است که گلبایگانی هر چه بیشتر دست و پا کرده و خود را  
بایندر و آندر زده و خواسته برای جلب رضایت اربابانش بر دعاوی ایشان بیشتر  
دلیل بتراشد و گرد آورد حق متعال او را بقلم خودش در عالم نزد اهل بصیرت و  
انصاف بیشتر رسوا و مقتضیح فرموده است.

تا اینجا جمیع ادله فصل دوم احتجاجات جناب گلبایگانی نیز تمام شد و چنانکه  
خوانندگان محترم دقت و تأمل فرموده و بدیده انصاف نگریسته باشند البته تصدیق  
فرموده اند از بین همه روایات و آیات و کلماتی که گلبایگانی تمسک بآنها نموده  
حتی یکی هم برای مدعای او دلالتش صحیح و مفید نبوده بلکه رویهم رفته دلالت آنها

صد در صد بضرر و رسوائی او و ببطلان و بی پایگی دعاوی او نزد اهل بصیرت تمام شده است .

آری حق متعال و قادر علی الاطلاق عز شأنه این چنین ، باطل را ضایع و حجت او را نابود میسازد و له الحمد علی هدایتہ .

دلیل سوم گلیپایگانی  
بهاینها که دلیل تقریر است میگوید : « فصل ثالث در درفرائد بر عقاید  
چگونگی استدلال بدلیل تقریر - اعلم ایها السید المجید  
ایدک الله وایانا بالبصارة الکاشفة والرأی السدید که دلیل

تقریر اکبر دلیلی است که علمای اعلام در تفریق بین الحق والباطل بآن تمسک جسته اند و در کتب و مصنفات خود بآن مبسوطاً و مفصلاً استدلال فرموده اند . و تقریر این دلیل بدین گونه است که اگر نفسی مدعی مقام شاریعت شود و شریعتی تشریع نماید و آنرا بخداوند تبارک و تعالی نسبت دهد و آن شریعت نافذ گردد و در عالم باقی مانند این نفوذ و بقا برهان حقیقت آن باشد چنانکه بالعکس زهوق و عدم نفوذ دلالت بر بطلان دعوت زائله غیر باقیه نماید . خاصه اگر نفوذ و بقای کلمه حق چنانکه عادة الله در ارسال رسل و تشریع شرایع بآن جاری شده است معلوم و معارف کسبیه و یا بصصیت و معاونت قومیه و یا بمکنیت و ثروت ظاهریه و یا بتسلط و عزت دنیویه متعلق و مربوط نباشد در این صورت حتی بر فلاسفه که تتبع علل نمایند نیز حجت بالغ گردد و نفوذ و بقای آن بصرف اراده غیبیه الهیه انتساب یابد چه وجود معلول بدون علت متصور و معقول نباشد و خلاصه القول حق جل جلاله در جمیع کتب مقدسه سماویه باین برهان عظیم احتجاج فرموده و بقای حق و زهوق و زوال باطل را آیت کبری و دلیل اعظم شمرده است . و خصوصاً در قرآن مجید تصریحاً و تمثیلاً در مواضع متعدده این مسئله نازل گشته چنانکه در سوره مبارکه شوری میفرماید والذین یحاجون فی الله من بعد ما استجیب له حاجتهم و احضه عندهم و علیهم غضب و لهم عذاب شدید ترجمه آیه شریفه این است که کسانی که محتاجه و مجادله مینمایند در امر خداوند بعد از آنکه اجابت کرده شد یعنی خلق قبول نمودند و اجابت کردند حجت ایشان باطل و زائلست نزد پروردگار و غضب الهی بر ایشان احاطه نماید و عذاب شدید نازل گردد . و سوره شوری مکیه است و وقتی نازل شد که اصحاب حضرت رسول جمعی قلیل

بودند مع ذلك میفرماید که پس از آنکه این جمع قبول کردند و اجابت نمودند خدا را من بعد حجت مجادل باطل باشد و احتجاجشان سبب نزول خشم خداوند گردد. و سبب همین است که بر هر عاقل متفرس اگر اندکی تأمل نماید واضح میشود که جز خداوند تبارک و تعالی احدی قادر بر انفاذ و ابقای شرائع نباشد و قاهریت و احاطه قدرت الهیه مانعست که شریعت باطله کاذبه باقی ماند این است که در همین سوره مبارکه نیز میفرماید ام لهم شرکاء شرعوا لهم من الدین مالم یأذن به الله ولولا کلمة الفصل لقضى بینهم وان الظالمین لهم عذاب الیم میفرماید و یا برای ایشان شرکائست که برایشان شریعتی تشریع نموده باشند بدون اذن خداوند و اگر کلمه فصل نبود هر آینه حکم شده بود میانه ایشان و هر آینه برای ستمکاران عذابی است دردناک یعنی تاکنون آیا شده است که احدی شریعتی بدون اذن خداوند تبارک و تعالی تشریع نموده باشد که این ظالمان امر اسلام را بآن قیاس کنند و شریعت مجعوله شمرند .

جواب استدلال  
 گلبایگانی بدلیل تقریر  
 میگویم : خود ایندلیل تقریر که مجرد نفوذ و بقای شریعت هر شارعی برهان بر حقیقت آن باشد دعوائی است بدون دلیل و برهان و باطل و کذب و گلبایگانی آنچه را که بر سیل اشاره یا تصریح بر تشبیه و حقیقت این دلیل تقریر ذکر نموده ناتمام و غیر مثبت است بلکه بعض آنها مثبت خلاف مدعای او میباشد چنانکه مشروحاً میآید انشاء الله تعالی . و بعض آنها دلالت دارند بر اینکه امر باطل بالاخره زائل است و برای همیشه باقی نخواهد ماند .

ولی اینگونه دلیل ، مطلب گلبایگانی را ثابت و تأمین نمیکند که میخواهد مجرد نفوذ و بقائی که برای شریعت هر شارعی مانند باب و بهاء پیدا شود آنرا برهان بر حقیقت آن شریعت قرار دهد و بگوید شریعت باطل هیچ نفوذ و بقائی پیدا نخواهد نمود و حق متعال شارع کذب را مهلت ندهد که شریعتی تشریع نماید .

آری میگویم : اگر نقسی مدعی شاریعت شود که اولاً احتمال عقلانی بر صدق دعوی او باشد و سپس نیز بدلیل دیگری صحت و صدق او ثابت شود و هیچگونه اسباب ظاهریه بر نفوذ و بقاء شریعت او بنظر نرسد نفوذ و بقاء شریعت چنین شارعی نیز مؤید صحت و حقیقت او میگردد و گرنه مجرد نفوذ و بقائی آنها در مورد مانده



تشریع سید باب و میرزای بهاء ( که صاحبان آیات فاضحه و دروغها و افتراءات واضحه بوده اند چنانکه در جواب دلیل اول گلبایگانی مشروحا نمونه آنها گذشت، علاوه بر اینکه دعوی شاریعت اینان پس از ختم رسالت بر حسب ضرورت و نصوص متواتره از شریعت حقه ثابت شده است ) هرگز دلیل بر صحت و حقیقت آن نخواهد بود چون بعلمت فوق اساساً احتمال صدق در دعوی اینان نیست تا چه رسد که دلیل دیگری هم بر صحت دعوی آنان قائم شده باشد پس چگونه ممکن است اینمقدار از نفوذ و بقائی که برای شریعت آنها آنهم در اثر اسباب و علل ظاهریه ( که در پاوردی اشاره خواهد شد ) پیدا شده مؤید صحت و حقیقتی گردد .

گلبایگانی در عبارات گذشته میگوید : دلیل تقریر اکبر دلیلی است که علماء اعلام بآن تمسک جسته اند .

میگویم : اگر بعضی علماء اعلام گناه بنفوذ و بقاء تمسک جسته اند در مورد تحقق شرایطی که برای دلیل تقریر ما گفته ایم بوده است آنهم بر سیل تأیید نه آنکه آنرا یکدلیل مستقل بلا شرط قلمداد نموده باشند تا چه رسد که آنرا اکبر ادله بلکه تنها دلیل بر صحت دعوی انبیاء گرفته باشند چنانکه زعم گلبایگانی است . زیرا گلبایگانی در ضمن بیان دلیل تقریر بعین عبارت خود میگوید : « و خلاصه القول انسان چاره ای ندارد یا باید الیماذ بالله از حق واضح چشم پوشد و نعمت دیانت را که افضل جمیع نعم الهیه است انکار نماید و دهری شود و حق را انکار نماید یا ترجیح بلامر جمع دهد و دینی را بلا دلیل حق داند و شریعتی را بلا برهان باطل شناسد و بحکم کریمه انا وجدنا آباءنا علی امة وانا علی آثارهم مقتدون بتقلید مهلك اکتفا کند و الا چاره ای نمیماند که بدلیل تقریر تمسک شود . »

میگویم : گلبایگانی بهمین سخنش در واقع بقلم خود نیز خط باطل بر تمام ادله دیگرش بر عقاید اهل بهاء کشیده است .

گلبایگانی میگوید : در آنجائیکه اسباب و علل ظاهریه بر نفوذ و بقاء نباشد دلیل تقریر حتی بر فلاسفه نیز حجت بالغ گردد .

میگویم : در مورد باب و بهاء چنانکه کرا را گفته ام گذشته از اینکه اساساً احتمال صدق مدعا نیست ( چون صلاحیت تشریع از آنها منتفی است ) اسباب و علل

ظاهریه هم برای نفوذ و بقاء فراوان بوده است (۱).  
 گلبایگانی برای تثبیت دلیل تقریر در عبارات گذشته بایه شریفه (والذین یحاجون .

(۱) امور ذیل را میتوان از جمله علل و اسباب نفوذ و پیشرفت مرام باب که پایه و اساس مذهب بهاء بوده است شمرد : اذهان مردم همیشه متوجه ظهور موعودی بوده و این امر وسیله سوء استفاده برای مدعیان مهدویت از جمله سید باب شده است .

سید کاظم رشتی مخصوصاً عقیده قرب ظهور موعود منتظر را در اذهان شاگردان و مریدان شدیداً لقااء نموده بود قسمی که شاگردانش که از آنجمله ملا حسین بشروئی - ملا علی بسطامی - ملا احمد مراغی - ملا محمد علی بار فروشی بودند که بعداً از مبلغین فدوی باب شدند بعد از سید رشتی بجهتجوی شمس مقصود جدا بهر طرف افتادند این اشتها کاذب پذیرفتن ادعا را از هر مدعی برای آنان سهل و آسان مینمود .

دعوی با بیت یعنی شیعه کامل و واسطه بودن بین امام غائب و شیعیان ( چنانکه دعوی سید باب در مراحل اولیه بوده ) از نقطه نظر مذاق شیخیه هیچ تازکی و غرابتی نداشت البته سید باب همین که عده ای مرید بادعای با بیت جمع نمود باین مقام قانع نشده فوراً قدم از این درجه بالا تر نهاد که من همان قائم موعود و مهدی منتظرم و سپس نیز مدعی کتاب و شریعت جدید شد که قائم موعود باید صاحب شریعت تازئی باشد .

وعده و نوید های سید باب بطالبین جاه و مقام ووا مانده های از غافله اهل دنیا ( مانند همان نامبردگان بالا ) که چون من مالک شرق و غرب گردم سلطنت فلان مملکت را بزرید تفویض مینمایم ریاست ولایت فلان شهر را بمر و میدهم و هکذا و هکذا ، فریب خورده های بیچاره نیز برای رسیدن بمال و مکننت و ریاست و سلطنت در شهرها و اطراف و اکناف با تبلیغات حاد و جاری بجان عوام افتادند که موعود منتظر ما ظهور نموده ، چنین و چنان آیات بینات از او هویدا است ، هر کس در راه آن جناب شهید شود پس از چهل روز دو باره زنده خواهد گردید ، بزودی آن حضرت دنیا را فتح و بهشت موعود خواهد نمود .

و برای عده شهوت پرست و اراذل و او باش جامعه تبلیغات دیگری پرداختند ، آزادی و رهایی از قیود تکالیف دین از هر جهت : تا آن حضرت مسلط بر دنیا و جمیع مذاهب و ملل نشده رسا گمان فترت و بی تکلیفی است هر کس بعد از ایمانش بآن حضرت هر چه می خواهد بکند ، همه چیز ظاهر همه چیز حلال است ، بر زنان حجابی و عفتی لازم نیست ، هر زن هر چه می خواهد برای خود چفت بگیرد ..... .

تحریرات اجانب و دخالت دول استعماری در امور داخلی ممالک مسلمین و ایجاد اختلاف بین مردم از راه عقاید مذهبی در سرزمینی که تکیه بمقاید مذهبی دایر و رایج است و فتنه و آشوب برپا نمودن بمنظور سوء استفاده های استعماری .

از شواهد بارز این معنی : پس از قصد سوء باینها بناصرالدین شاه ، حکومت وقت که مامور به تعقیب شدید از آنها شد عده ای را بقتل رسانید و عده ای را بحبس انداخت که از اینها بود بقیه در صفحه بعد

فی الله من بعدما استجیب له حجته‌م داخضة عند ربهم وعلیهم غضب ولهم عذاب شدید  
استشهاد میجوید .

میگویم : از قول بعض مفسرین در باره تفسیر آیه مزبوره چنین نقل شده که  
بعد از اینکه یهود و نصاری استماع نعوت حضرت رسالت ﷺ را قبل از بعثت  
از علماء و اخبار نموده و از توریة و انجیل قطع بحقیقت محمد بن عبدالله ﷺ کرده  
و در واقع بدو ایمان آورده و نبوت او را قبول نمودند و قتی که آنحضرت مبعوث  
گردید باینکه اوصاف و نعوت معهوده مرکوز در قلوبشان را مشاهده نموده و آیات  
بینات و معجزات باهرات داله بر صدق آنجناب را برأی العین دیدند معذک عناد و  
لجاج را پیش کشیده مجادله مینمودند و میگفتند کتاب و نبی ما پیش از کتاب و نبی  
شما و امت رسول ما از تابعین پیغمبر شما بیش است و ما از شما بهتر و بحق اولی و احقیم  
پس حق متعال در آیه شریفه میفرماید حجت آنان باطل و زائل است نزد  
پروردگارشان الایة .

و بعضی از مفسرین ضمیر (له) در آیه مبارکه (من بعد ما استجیب له) را  
راجع بحضرت رسول ﷺ گرفته اند چون آیه قبل از این آیه در سورة شوری  
خطاب بآنحضرت است . پس قبلا ذکر از آنحضرت شده است بنابراین در این آیه  
شریفه چنین می فرماید آنانکه مجادله و احتجاج مینمایند در دین خدا بعد از اینکه استجابات  
شد رسول او یعنی اجابت کرد خدای متعال دعای رسولش را در موارد عدیده باظهار

بقیه از صفحه قبل

میرزای بهاء از مرده سید باب پس بفعالت و وساطت و تعقیب شدید سفیر روس جناب میرزای بهاء  
از حبس مستخلص و برای دامن زدن آتش این فتنه بیغداد تبعید شد ، خود میرزای بهاء در یکی از الواح  
خود تصریح اجمالی باین معنی نموده میگوید :

« یا ملک الروس ... قد نصرنی احد سفراءک اذ کنت فی السجن تحت السلاسل والاغلال . »  
( نقل از صفحه ۷۸ یا ۷۶ کتاب مبین ) .

امروزه هم دستهای اجانب در پس پرده این دستگاهها تقویت مینمایند .

باید به گلبایگانی گفت باقرار خود جناب بهاء ناصر و مؤید او و در نتیجه بقی شریعت

باب بدست بهاء سفیر روس (خلایان خدا) بوده نه رضا و نائید خداوند متعال تا دلیل بر حقیقت  
آن گردد .

باری پس نفوذ و بقاء این دستگاه بی علل و اسباب نبوده و دلیل تقریر در باره آن جاری و  
حجت نمیکردد .

معجزات، دیگر جدال و حجت آنان باطل است نزد پروردگارشان (مدرك اختصارى این دو تفسیر از جمله ، تفسیر علامه ابی السعود) .

پس آیه مزبور بمجرد احتمال معنائی در آن موافق بادلیل تقریر آنرا نمیتوان دلیل بر صحت برهان تقریر قرار داد .

گلبایگانی در همان عبارات گذشته سپس باین آیه مبارکه استشهد میکند (ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم وان الظالمين لهم عذاب اليم) .

میگویم: در تفسیر مجمع البیان در بارة معنى این آیه مبارکه چنین می نویسد: « بل الهولاء الكفار شركاء فيما كانوا يفعلونه شرعوا لهم ای بینوا لهم ونهتجوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ای ما لم يأمر به الله ولا اذن فيه ای شرعوا لهم دینا غیر دین الاسلام. »

و در تفسیر علامه ابی السعود ایضاً: « بل لهم شركاء من الشياطين والهجرة للتقريب والتفريع » و در تفسیر کبیر امام فخر رازی: « ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله معنى الهجرة فى ام التقير والتفريع. »

حاصل معنى اینکه: بلکه برای این کفار شرکائست که برای شان تشریع دین و شریعتی بغیر اذن خدا نموده اند و اگر کلمه فصل وقضاء سابق الهی بتاخیر جزاء نبود هر آینه حکم شده بود میان ایشان و همانا برای ستمکاران عذابى است دردناک. پس کلمه (ام) در آیه شریفه برای اضراب و متضمن استفهام تقریری و تقریعی است نه استفهام انکاری چنانکه گلبایگانی معنى کرده است. •

و چنانکه ملاحظه میشود آیه شریفه بنا بر این معنى، تکذیب گلبایگانی را در دلیل تقریر و تثبیت و تقریر خلاف مدعای ویرا مینماید .

پس این آیه شریفه دلیل برای ما است که می گوئیم تشریع باطل در خارج ممکن است واقع شود و نفوذ و بقائی نیز پیدا کند و هرگز امتناعی ندارد بنا بر این مجرد نفوذ و بقاء، دلیل و برهان بر حقیقت شریعت نمیکردد .

گلبایگانی میگوید: بلی یاسیدی الجلیل این خلق العیاذ بالله خدائی عاجز و غافل تصور نموده اند و یا بالاسم و التقليد لا بالحقیقة والتحقیق بخداوند اعتراف

کرده‌اند و الا چگونه تصور توان نمود که مصداق کلمه مبارکه و هو القاهر فوق عباده کاذبی و امهلت دهد که شریعتی بدون اذن او تشریع نماید و این شرع کاذب باطل در عالم ثابت و باقی ماند .

می‌گوییم : راست است که خداوند متعال غافل و عاجز نیست ولی این هم راست است که حلیم و مهلت دهنده هم هست . دنیا را دار امتحان و ابتلاء بندگانش قرار داده دلیل باطنی یعنی نور عقل و دلیل ظاهری یعنی انبیاء و اولیاء حقّه برای هدایت آنها و اتمام حجت بر آنها نصب و بعث فرموده است هر کس بهر معصیتی گرچه بافتراء شریعتی باشد برخیزد قادر متعال نه غافل است و عاجز از اخذ فوری او و نه خوف دارد که در امهال و حلمش فرصت از دست او رفته و یا ضرری بر او وارد آید، گر جمله کائنات کافر گردند بردامن کبریا نشیند گرد ، پس چرا تصور نتوان نمود که کاذبی جعل شریعتی کند و خداوند متعال هم او را فوراً اخذ نموده بلکه مهلت دهد و شرع کاذب باطل او نیز در عالم برای مدتی گرچه طویل باشد دوام و ثبات و بقائی پیدا نماید .

آری چنانکه از بعضی مدارک استفاده میشود باطل برای همیشه نخواهد ماند .

باری جناب گلپایگانی بایک مهارت و زیر دستی، امتحان و امهال و خذلان الهی را در مورد مدعیان شرایع کاذبه، بنام دلیل تقریر برهان بر حقانیت آنها گرفته است .

گلپایگانی میگوید : و لعمر الله اگر نبود در قرآن مجید جز آیه مبارکه ان چندنا لهم الغالبون و آیه کریمه ان الباطل کان زهوقا هر آینه حجت بر اهل اسلام تمام بود که بدانند هر گز حق مغلوب نگردد و هر گز باطل باقی نماند . و معلوم است که مقصود از غلبه که در آیه شریفه میفرماید نه غلبه حریه است و یا تغلبات دنیویه زیرا که بسیاری از انبیاء علیهم السلام در غایت ذلت مقول گشتند و دایم اقرارین و مخلصین گرفتار ظلم و اهانت ظالمین و مستکبرین بوده‌اند بلکه چنانکه با فصیح بیان در کتاب مستطاب ایقان تفسیر فرموده‌اند مقصود غلبه روحانیه است و نفوذ و بقای شریعت ربانیه .

میگویم : نکته حساس در دلیل تقریر که مورد اختلاف ما و گلپایگانی است و مثبت مدعای گلپایگانی میگردد این است که گفته شود هر غلبه و نفوذ و بقائی دلیل بر حقیقت است و هرگز باطل نفوذ و بقائی پیدا نمیکند . اما مفاد این قضیه که چند حق هر آینه غالب شوند البته مورد تصدیق مانیز هست و واضح است این مقدار از گفتار هر کز نفعی بحال گلپایگانی نبخشد یعنی مثبت حقیقت شریعت هر شارعی که در خارج غلبه و نفوذ و بقائی پیدا نمود نخواهد بود .  
بنابر این آیه مبارکه که ان چندنا لهم الغالبون فتول عنهم حتی حين که در آن وعده غلبه و نصرتی بر سولان بحق شده است، بتنهایی دلیل و شاهی برای دلیل تقریر گلپایگانی نمیباشد .

و اما آیه کریمه ان الباطل کان زهوقا میگویم آیه مزبور در سوره بنی اسرائیل چنین است : و قل جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل کان زهوقا و در تفسیر صافی از کتاب کافی از امام باقر علیه السلام در تفسیر این آیه شریفه نقل میکند که فرمود : « اذ قام القائم ذهب دولة الباطل . » یعنی چون قائم آل محمد (ع) قیام کند دولت باطل از میان خواهد رفت .

و لعمر الله اگر نبود جز این آیه کریمه و بالخصوص بضمیمه تفسیرش که از اهل بیت عصمت و طهارت در معتبرترین کتاب شیعه یعنی کتاب مستطاب کافی رسیده است هر آینه حجت بر اهل اسلام تمام بود که بدانند شریعت سید باب هرگز بحق نبوده و سید مزبور قطعاً موعود منتظر اسلام و قائم آل محمد علیهم السلام نبوده است چون بقیام او دولت مخالفین او که دولت باطل محسوب میشود از میان نهفته و مغلوب نگشته است نه بغلبه دنیویه چنانکه واضح است و نه بغلبه روحانیه زیرا سید (جز از عده ناچیزی) فتح قلوبی نیز ننموده تا چه رسد فتح غالب قلوب بلکه قلوب تمام مردم را نموده باشد و سلطنت عقاید خلاف و باطل از تمام قلوب زایل شده باشد .  
گذشته از اینکه در محل خود از جلد دوم این کتاب خواهد آمد انشاء الله تعالی که مقتضای نصوص متواتره ، غلبه آنحضرت نه تنها غلبه روحانی و غلبه بر افتده ناس است بلکه نسبت بخصوص آنحضرت از میان تمام اوصیاء غلبه و سلطنت ظاهری دنیوی نیز قطعاً خواهد بود .

پس این استشهاد و استدلال هم نه تنها برای مدعای گلبایگانی نفعی نبخشید بلکه بضرر و علیه او تمام گردید.

گلبایگانی میگوید: و از جمله آیات قرآن شریف که ممیز بین الحق والباطل و مثبت بقاء و ثبات کلمه الهیه و فنا و زوال کلمه معجوله بشریه است این آیه مبارکه است الم تر کیف ضرب الله مثلا کلمه طيبة کشجرة طيبة اصلها ثابت و فرعها فی السماء تؤتی اکلها کل حین باذن ربها ویضرب الله الامثال للناس لعلهم یتذکرون و مثل کلمه خمیئة کشجرة خمیئة اجثت من فوق الارض مالها من قرار و خلاصه مقصود از آیه مبارکه اینست که کلمه طيبة مانند درخت خوبی است که اصل او در زمین ثابت و استوار باشد و شاخه آن بجانب آسمان سر کشد و در وقت خود بار آورد و در هر حین فوا که و اثمار بخشد. و کلمه خمیئة مانند درخت خمیئی است که از روی زمین پراکنده باشد و او را قرار و ثبات نباشد و این آیه صریحست بر اینکه هرگز کلمه خمیئة ثبات و قرار نیابد و در ارض باقی و ثابت نماند. و چون در زمان حضرت خاتم الانبیا و بدو انتشار دین اسلام بعضی از نفوس مغروره که تشریع شرایع را امری سهل میپنداشتند مانند مسیلمه کذاب و طلیحه اسدی و غیرهما نیز با دعای رسالت قیام نمودند و گروهی را فریفتند و ایامی قلیل مردمی را بر گرد خود مجتمع ساختند و باین جهت باب انتقاد و ایراد مکاربین باز شد و وسائل بحث و ایراد مفتوح گشت و پیوسته بر اهل ایمان خورده میگرفتند و مجادله میکردند که اینک فلان و فلان نیز داعیه نبوت دارند و خود را نبی مرسل میپندارند لهذا این آیات کریمه در قرآن نزول یافت تا ارباب قلوب صافیه فارق بین الحق والباطل را دریابند و قیما بین کلمه طيبة و کلمه خمیئة تمیز دهند و بر بقاء و ثبات دعوت صادق و فنا و زوال دعوت کاذبه مطمئن و امیدوار گردند. و یقین کامل بدانند که حق جل جلاله العیاذ بالله از خلق خود غافل نگشته و نوم و سنه او را اخذ ننموده و محالست که قاهر مقتدریکه بیک صیحه قبائل قویه عاد و ثمود را هلاک فرماید و بیک اراده جبار بره فرس و روم را بزاویه عدم کشاند بگذارد که دعوت کاذبی در عالم نافذ گردد و یا مفتتری باطلی بدون اذن او شریعتی تشریع نماید و موجب هلاکت و گمراهی عالمی شود بل لازال باراده او حق غالب و نافذ باشد و باطل مغلوب و زائل سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا.

میگویم: گلیایگانی در کتاب فرائد برای سد نفور دلیل تقریرش از ورود ایرادات و انتقاضات بمذاهب و شرایع باطله در خارج که در هر زمان بوده و دارای نفوذ و بقا بوده اند فکری تراشیده باینکه موضوع دلیل تقریر راتنها ادعای مقام نبوت و رسالت و شاریعت قرار میدهد و میگوید جمیع شرایع عالم دارای اصل صحیح نازل از جانب خداوند متعال بوده و همه را منتهی به هفت دین و شریعت بزرگ می نماید و می گوید بسبب طول زمان در هر یک از این شرایع بدع فاسده ای داخل گشته است و نسبت بمذاهب مختلفه باطلی که از هر یک از ادیان و شرایع انشعاب پیدا نموده می گوید از موضوع دلیل تقریر خارج است و مافعی ندارد که برای مذاهب باطله که منتهی بیکای از ادیان حقه اند نفوذ و بقاء در عالم بوده باشد.

ولی این آیه شریفه که مورد استشهاد گلیایگانی برای دلیل تقریرش قرار گرفته بر حسب ظاهر چنانکه خوانندگان محترم ملاحظه می فرمایند مانند آیه گذشته ان الباطل کان ز هوفا اطلاق و تعمیم برای هر کلمه خبیث و باطلی دارد چه آن شریعت باطل باشد و یا مذهب باطل و یا غیر ایند و از هر امر باطلی.

گلیایگانی در عبارات گذشته اش می گوید: این آیه در وقتی نازل شد که مانند مسیلمه کذاب و طلحه اسدی و غیر هما بادعای رسالت قیام نمودند و مکابرهین، باهل ایمان چنین و چنان گفتند. مقصودش اینست که مورد نزول آیه برای تمیز شریعت و رسالت حق از شریعت و رسالت باطل بوده است.

میگویم: گذشته از اینکه مورد نزول موجب تقیید ظاهر آیه نمی گردد، برای این شان نزول که گلیایگانی ذکر نموده از روایات و یا کلمات مفسرین مدرکی ندیده ایم بلکه از روایات عدیده چنین استفاده میشود که کلمه طیه و کلمه خبیثه در آیه شریفه برای اهل بیت پیغمبر وآله و سلم و دشمنان ایشان از بنی امیه مثل زده شده است (۱)

(۱) در تفسیر صافی از عیاشی از امام صادق علیه السلام نقل میکنند که فرمود: هذا مثل ضربه الله لاهل بیت نبیه (ص) ولین عاداهم. و از مجمع البیان از امام باقر (ع) نقل می کنند که دو باره (مثل کلمه خبیثه کشجرة خبیثه) فرمود: ان هذا مثل بنی امیه. و غیر اینها از روایات.



و چون بر حسب ظاهر آیه شریفه ، کلمه خبیثه شامل هر امر باطل و مذهب باطل نیز میشود با اینکه مذهب باطل در خارج بتصدیق حتی گلیایگانی ممکن است نفوذ و بقاء پیدا کند و نیز بر حسب روایات که از کلمه خبیثه بنی امیه اراده شده بنی - امیه هم در خارج نفوذ قوی و برای مدتی بقائی داشته اند پس معلوم میشود که مراد از بقراری که در آیه شریفه برای کلمه خبیثه فرموده اند معنائی نیست که منافات با این قبیل نفوذات و بقاها داشته باشد .

آری آنچه مسلم است در مقام بقراری و زوال باطل همان است که ما قبلا بدان اشاره نمودیم که امر باطل البته برای همیشه نخواهد ماند پس شریعت باطل برای همیشه دوام و قرار پیدا نخواهد کرد نه این که هیچ نفوذ و بقائی نیابد پیدا بکند .

و خلاصه کلام، بر این مطلب که هرگز شریعت باطل نفوذ و بقائی پیدا نمی کند (پس هر شریعتی از هر شارعی بمجرد اینکه نفوذ و بقائی پیدا نمود دلیل بر حقیقت آن گردد) ماهیچ دلیل عقلی و یا نقلی نداریم و سنت الله را نیز در خارج بر این جاری ندیده ایم بلکه خلاف آنرا مشاهده میکنیم .

بدترو رسواتر اینکه گفته شود (چنانکه گلیایگانی در واقع میگویند) که اکبر دلیل بلکه تنها دلیل برای تمیز شریعت حق و باطل همین است .

و اعجبا و اوایلا بنابر گفتار جناب گلیایگانی هر کس تشریع شریعتی کند بمجرد اینکه دسته و عده ای را بهر نقشه ای که شد مدتی دور خود گرد کند باید از آن به بعد تمام مردم دنیا بنام برهان تقریر و دلیل نفوذ و بقاء کور کورانه از همان دسته اول تقلید و تبعیت نمایند :

از جناب ایشان بایست پرسید قبل از اینکه مدعی شریعت جمعی را بدور خود جمع کند مردم با او در دعوی چه معامله ای باید بکنند آیا در این مرحله مردم باید بدون دلیل ادعای شاریعت را از او پذیرفته فوراً بدو ایمان آورند و یا همه مردم باید صبر کنند تا او جمعی و دسته ای را گرد آورد تا آن جمعیت ، موضوع برای اقامه برهان تقریر آن شارع گردند پس همان دسته اول که بدور او گرد آمده اند قطعاً بی برهان و دلیل بر او گرویده اند و باید گفت سایر مردم هم ناچار موظفند که بنام برهان تقریر از آن ابلهان تقلید نمایند .

و ایضا باید پرسید چه فرقی است در بطلان، بین شریعت اولیه بکذب و افتراء و بین شرایع منسوخه بعد از نسخ پس اگر نفوذ و بقاء در مورد شریعت جدید دلیل بر حقیقت، و زوال و مغلوبیت دلیل بر بطلان است بنابر این نفوذ و بقاء در مورد شرایع منسوخه نیز چون شریعت یهود و نصاری باید اکنونهم دلیل بر حقانیت آنها باشد.

گلیایگانی در عبارات گذشته خلاصه می گوید: که حق جل جلاله از خلق خود غافل نگشته و نوم و سنه او را اخذ نموده محال است بگذارد که دعوت کاذبی در عالم نافذ گردد و یا مقتری باطلی شریعتی تشریع نماید و موجب هلاکت و گمراهی عالمی شود.

میگویم: گلیایگانی بفاصله چند سطر قبل همین عبارات در مقام تعیین شأن نزول آیه شریفه بقلمش چنین جاری شده است: که مانند مسیلمه کذاب و طلحه اسدی و غیر همانیز بادعای رسالت قیام نمودند و گروهی را فریفتند و ایامی قلیل مردمی را برگرد خود مجتمع ساختند.

و بقلم میرزای بهاء نیز (بر حسب نقل از کتاب اشراقاش) در مقام گله و شکایت از اهالی ایران چنین جاری شده است: (نفسی از اهل سنت و جماعت در جهت از جهات ادعای قائمیت نمود والی حال قریب صد هزار نفس اطاعتش نمودند و بخدمتش قیام کردند و لکن قائم حقیقی در ایران قیام بر امر فرمود تهدیدش فرمودند و بر اطفال نورش گماشتند.)

اینک به گلیایگانی باید گفت از گروهها مردمانی که فریفته مانند مسیلمه کذاب و طلحه اسدی در ادعای رسالت شدند در همان ایام قلیل و نیز از صد هزار نفسی که مطیع قائم سنی شدند آیا حق جل جلاله العیاذ بالله غافل گشته و یا نوم و سنه او را اخذ نموده و یا با آنها از میان تمام عالم عداوت خاصی داشته که گذاشته است شریعت باطل در آنها نفوذ نموده و گمراه کردند؟

خوانندگان محترم را معطل نکنم حقیقت امر این است که از دستگاه دین سازی و شریعت تراشی جز اینگونه مهملات و خزعبلات و مناقضه گوئیها و پشت هم اندازیها و در نتیجه رسوائیها چیز دیگری خارج نمیگردد تا حجت برای مردم حقیقت -

جوی منصف ، روشن و تمام باشد والله الحمد علی هدایت . (۱)

در مقام ذکر برهان چهارم گلیایگانی بر عقاید  
 دلایل چهارم بهائیا که دلیل معجزه باشد باید بگویم معجزه دستگاه باب  
 گلیایگانی در فرائد و بهاء این بوده که مانند گلیایگانی مبلغ رانمره و محصول  
 بر عقاید بهائیا به جامعه داده است که در خیانت و شیطننت و بیحیائی و طراری  
 و جواب آن و دروغ پردازی و پشت هم اندازی هیچ مکتبی در عالم نتواند  
 چنین مبلغ و محصولی بار آورد . در فصل رابع از مقاله اولای کتاب فرائد برای  
 اقامه دلیل معجزه بر حقانیت اربابانش تقریباً بیست ورق نوشته و یکمشت رطب و یابس  
 وضد و نقیض و دروغ و پشت هم اندازی گفته و یک معجزه بالفعل هم (البته چون  
 نداشته اند) صریحاً سراغ نداده است باوجود این ، در این کتاب یکی از اقوی و  
 اظهر براین بر حقانیت آنها را دلیل معجزه قلمداد و این فصل رابع را برای بیان  
 کیفیت استدلال بمعجزات عنوان مینماید .

خوانندگان محترم مطمئناً بدانند که باب و بهاء قطعاً هیچ معجزه‌ای  
 نداشته و بهترین شاهد از جمله همین فصل رابع کتاب فرائد است که گلیایگانی  
 با همه زبر دستی و اهتمام اگر یک معجزه بانام و نشانی میتواندست برای آنها  
 نشان دهد آنرا حتماً بر سر علم مینمود و برخ همه میکشید و هیاوه در اطراف آن  
 راه میانداخت و محتاج بزحمت نوشتن بیست ورق مطالب آشفته نمیشد که گاه

(۱) ناکفته نماند گلیایگانی در ضمن دلیل تقریر (تقریباً بنحو جمله معترضه) بنفع میرزای  
 بهاء حدیث نبوی ذیل را نیز ذکر مینماید با دعای اینکه در این حدیث از جناب بهاء تعبیر بروح  
 الله شده است قال علیه الصلوة والسلام فواللهی بعثنی بالحق نبیا لولم یبق من الدنیا الا یوم واحد  
 لطول الله ذلک الیوم حتی ینخرج فیه ولدی المهدی ثم ینزل روح الله ویصلی خلفه ویبلغ سلطانه  
 المشرق والمغرب .

میگویم : اگر در این حدیث مراد از مهدی علیه السلام سید باب و از روح الله میرزای  
 بهاء میبود بقتضای همین حدیث میبایست میرزای بهاء باسید باب نماز جماعت خوانده باشد و  
 سلطنت سید ، مغرب و مشرق را فرا گرفته باشد و حال اینکه هیچیک از این دو امر تحقق پیدا نکرد  
 پس حدیث دلیل علیه او است نه دلیل بنفع او .

و اگر بنا باشد عبارات حدیث را دلخواه تاویل و توجیه تطبیق بر مراد نمود بیداست در  
 اینصورت امان بر داشته شده و هر کس هر کلامی را بدلتخواه خود بر وفق مراد و مقصودش  
 تاویل و توجیه و استدلال خواهد نمود و بدیهی است هرگز کلامی بزور تاویل و توجیه شاهد  
 و دلیل بر مطلبی نخواهد شد .

بشفع اربابانش لحن انکار معجزات خاتم الانبیاء و سایر انبیاء را بخرج دهد و گاه از شدت وضوح معجزات آنها، ناچار لحنی باقرار معجزه برای آنها تحویل دهد و بایکشیطنت و عوام فریبی خاصی اربابان خود را نیز اجمالا صاحبان معجزه و نمود کند.

باید گفت بیچاره گلیایگانی در این فصل بین دو امر شدید التنافی واقع شده است یکی وضوح وقوع معجزات از انبیاء حقه دیگری خالی بودن دستگاه اربابانش از معجزه که بدیهی است در مقام اثبات حقانیت اربابان خود نمیتواند از روی انصاف و حقیقت جمع بین این دو امر را بنماید.

لذا گاه از آنطرف افتاده که میخواهد یکسره وبالصرحة انکار معجزات انبیاء حقه را بنماید و یا وقوع احتجاج بمعجزات (غیر کتاب) را از انبیاء منع مینماید تا کسی حق مطالبه معجزه از سید و میرزا نداشته باشد ولی جرئت نمیکند زیرا می بینند قطعی و معلوم است وقوع معجزاتی از آنان و همچنین احتجاج بمعجزات، از اینجهت در عین حالیکه میگوید: «ابدا ارتباط و ملازمه فیما بین ادعای رسالت و قدرت رسول بر امور خارقه عادت نیست.» و یا میگوید: «اگر تمام قرآن مجید را تفحص نمائی یکموضع را نتوانی یافت که آنحضرت بمعجزه غیر قرآن مجید استدلال فرموده باشد و یا مقترحی از مقترحات قوم را اجابت فرماید.» بلکه میگوید: «آنچه موافق اهل علم و حکمت است این است که معجزاتی که بانبیاء علی العموم نسبت داده شده آنچه راجع بقوت و غلبه و کلیت روح قدسی است که منزل بر قلب مبارک انبیاء است حقست و معقول و آنچه راجع بساین مقام نیست خرافات است و مجعول.»

ولی باز گفته است: «انبیاء و مرسلین مظاهر قسرت الهیه و مطالع جمیع صفات و اسماء حضرت احدیت بر هر چیز باذن الله قادر و بر عوالم تکوین بارادة الله توانا و مقتدر» و می گوید: «اهل بهاء منکر معجزات حضرت خاتم الانبیاء نیستند بل کلام ما در اینست که معجزات دلالت مستقلة بر اثبات صدق ادعای نبوت ندارد و حضرت رسول در اثبات حقیقت خود بمعجزات استدلال فرموده اند.» و میگوید: «احادیثی که دلالت دارد بر اینکه از آنحضرت معجزه ظهور

یافت بدون اقتراح و طلب کفار البته حق است و موافق است باقرآن و ما بآن مؤمنیم.»  
و میگوید: «بلی نکته واضحی این است که ممکن نیست که صاحب امر برای هر نفسی معجزه ظاهر نماید و هر کس هر چه اقتراح نمود اوفی الفور اجابت فرماید زیرا که عموم افراد خلق اگر برای فهم دین هم نباشد بل محض تماشای امور عجیبه هر روز اجتماع خواهند نمود و اظهار امر غریبی و معجزه عجیبی بر صاحب امر اقتراح خواهند کرد و عمرها خواهد گذشت و مقترحات خلق تمام نخواهد شد و مجلس نبوت و رسالت بمحافل تیاتر و ملاعبت تبدیل خواهد یافت و سر آیه کریمه ولواتبع الحق اهلهم لفسدت السموات والارض ظاهر خواهد شد لهذا در زمان غایب حکمت الهیه اقتضا فرمود که اگر امتی تصدیق رسول مبعوث را موقوف بآیتی آسمانی نمایند و ایمان خود را مشروط بظهور آن آیت گردانند رؤسای آن امت مجتمع شوند و یک آیت از آیات عظیمه را اختیار کنند و روزی رامیعاد نهند و امت را اخبار دهند آن وقت آن رسول آیت مطلوبه را در حضور جمع اظهار میفرمود و حجت بر جمیع خلق بالغ میشد.»

و گاه از اینطرف افتاده که میخواهد برای اربابان خودش یعنی سید و میرزا جعل معجزه نماید ولی باز جرئت نمیکند صراحتاً و بدون اندماج و اجمال چیزی بتراشد زیرا می بیند باقرب زمان خالی بودن این دستگاه از معجزه بر همه واضح است میترسد معجزه ای بخصوص و معین در خارج بآنها نسبت دهد فوراً مچ دستش گرفته شده و مشتش برای عوام هم باز شود از اینجهت در دنباله همین عبارات اخیر که از او نقل نمودیم چنین میگوید:

«و نظر بوضوح این مسئله مکرر اکابر امت بهائیه از رؤسا و بزرگان ملک و ملت در مجالس مناظرت رجا نمودند که مجلسی منعقد نمایند و بنصفت و عدل در مطالب این ظهور نظر فرمایند و اگر اخیراً منتهی بطلب معجزات شد متفق گردند و بروفق امم ماضیه اعلان نمایند تا حق از باطل معلوم شود و ثابت از زایل ممتاز گردد و اختلاف و تفرقه از مابین امت زوال یابد (و بالاخره مواردی را بسود خود قلمداد میکند و حاصل میگوید اما رؤسای دینی برای این امر حاضر نشدند یعنی پس معجزه واقع نشد)» و در موضع دیگر همین فصل میگوید: «اگر نفسی در معرفت مظاهر

امر الله بخواهد بمعجزات تمسك جوید نسبت آنرا باین ظهور اعظم اقوی و اتم مشاهده نماید زیرا که زمان اقرب و وسایط معروفتر و اختبار حال روات سهلت-ر و آسانتر است .» و در آخر فصل هم میگوید : «واما المعجزات الخصوصية والبنات الالهيه والاخبار عن الامور الآتیه المصروفة بها فی الالواح المقدسة فهی اکثر من ان تحصى فی هذا المختصر فمن اراد العلم بها والاطلاع علیها فليطلبها من مظانها ومدار کها .»

ما در این کتاب در مقام اثبات نبوت انبیاء حقه یا بالخاص نبوت خاتم الانبیاء ﷺ نبوده و نیستیم که از جمله در صدد اثبات معجزات آنها بر آمده ورد اشکالات و مهملات امثال گلیایگانی را نیز در این زمینه بنمائیم ، نبوت سایر انبیاء و خاتم انبیاء ﷺ مورد تصدیق ما و اوست .

بلکه در مقام رد استدلال گلیایگانی بر حقانیت دعوت باب و بهاء میباشیم .  
لذا میگویم : اولاً - گلیایگانی با اینکه میگوید : «ابدا ارتباطی و ملازمه ای فیما بین ادعای رسالت و قدرت رسول بر امور خارقه عادت نیست» بلکه میگوید : بر وفق علم و حکمت معجزه (غیر کتاب که بوسیله روح القدس منزل بر قلب انبیاء است) خرافات است و معجول ، چگونه صحیح است برای اربابانش او مدعی معجزه شده و بآن بر حقانیت آنها استدلال بنماید . و ثانیاً - او که در این مقاله از کتاب فرائد تمام همت خود را بر اقامه دلیل و برهان بر حقانیت باب و بهاء گماشته و بانواع و اقسام شیطننت چنانکه دیدیم بامور سستتر از تار عنکبوت برای این مقصود دلیل تراشیده اگر در مقام استدلال بمعجزات هم چنانکه قبلاً گفتیم بر راستی تنها يك معجزه سراغ میداشت عوض اینهمه صفحات را که سیاه کرده قطعا بدکر همان يك معجزه و تثبیت آن می پرداخت پیدا است که بر راستی اصلاً معجزه ای سراغ نداشته و بجعل معجزه ای بدروغ با مشخصات هم دیگر جرئت اقدام نکرده و ترسیده که مچش نزد عوام نیز گرفته و مشتش باز شود لذا این تکلیف را از گردن خود ساقط نموده و باجمال و اندماج قضیه و حاله بدیگر بهائیا از میدان فرار نموده است . والسلام علی من اتبع الهدی والحمد لله رب العالمین علی هدایت و صلی الله علی محمد و آله اجمعین .

### در خاتمه

ناگفته نماند : رؤسای بهائیه‌ها بعد از میرزای بهاء چون بعضی اشکالات و غلطی‌های واضح کتب او منتقل شدند لهذا بعضی موارد آنها را در چاپهای بعد تحریف اصلاحی نموده‌اند بنابراین خوانندگان محترم متوجه باشند که در مقام تطبیق عبارات میرزای بهاء باید بنسخ اصلی اولیه کتب او نیز مراجعه فرمایند .

## فهرست مندرجات کتاب

| مطلب  | صفحه |
|---|------|
| تذکره   | ۲    |
| تاریخچه میرزا علیمحمد باب .                       | ۳    |
| تاریخچه میرزا حسینعلی بهاء .                      | ۴    |
| اصول تعالیم باب .                                 | ۶    |
| عقاید بهائیه با قلم ابوالفضل گلپایگانی در فرائد . | ۸    |
| جواب اجمالی یا اشکالی بر عقاید بهائیه .           | ۱۱   |
| دلیل اول گلپایگانی در فرائد بر عقاید بهائیه .     | ۱۵   |
| جواب دلیل اول فرائد .                             | ۱۹   |
| نمونه آثار باقیه باب .                            | ۲۰   |
| نمونه آثار بهاء .                                 | ۳۴   |
| بهاء و بعض نصایح او .                             | ۳۶   |
| بهاء و نمونه ادبیات او .                          | ۳۸   |
| استدلال بهاء بحديث مفضل بن عمر و جواب آن .        | ۴۰   |
| استدلال بهاء بحديث لوح و جواب آن .                | ۴۳   |
| استدلال بهاء بحديث زوراء و جواب آن .              | ۴۸   |
| استدلال بهاء بحديث محکم و جواب آن .               | ۵۰   |
| تحریف بهاء در قرآن مجید .                         | ۵۳   |
| بهاء و بعض ادعاهای او .                           | ۵۴   |
| استدلال گلپایگانی بحديث ابو لیبید .               | ۵۷   |



| صفحه | مطلب   |
|------|--|
| ۵۹   | جواب استدلال گلبایگانی بحديث ابو لبيد .  |
| ۶۴   | استدلال گلبایگانی بحديث مفضل و جواب آن .   |
| ۶۴   | استدلال گلبایگانی بحديث ان صلحت امتی و آیه یدبر الامر و آیه<br>و يستعجلونك بالعذاب .               |
| ۶۶   | جواب استدلال گلبایگانی بحديث ان صلحت امتی .  |
| ۷۰   | جواب استدلال گلبایگانی بآیه یدبر الامر .   |
| ۷۵   | جواب استدلال گلبایگانی بآیه و يستعجلونك بالعذاب .  |
| ۷۸   | استدلال گلبایگانی باحاديث سن حضرت قائم <small>عليه السلام</small> .                                |
| ۸۰   | جواب استدلال گلبایگانی باحاديث سن .  |
| ۸۸   | استدلال گلبایگانی بحديث ام هانی ثقیفه .  |
| ۸۹   | جواب استدلال گلبایگانی بحديث ام هانی .   |
| ۹۱   | استدلال گلبایگانی بخطبة حضرت امیر <small>عليه السلام</small> .                                     |
| ۹۲   | جواب استدلال گلبایگانی بخطبة .   |
| ۹۴   | استدلال گلبایگانی بحديث حارث همدانی و جواب آن .  |
| ۹۵   | استدلال گلبایگانی باستخراجات سيد عبد الوهاب شعرانی از احاديث نبوی<br>بر حسب تفصيل شيخ ابن العربي . |
| ۹۷   | جواب استدلال گلبایگانی بکلمات شيخ ابن العربي .   |
| ۱۰۱  | استدلال گلبایگانی بحديث صعصعة بن صوحان و روايت ابي جعفر <small>عليه السلام</small> .               |
| ۱۰۲  | جواب استدلال گلبایگانی بحديث صعصعة بن صوحان .  |
| ۱۰۴  | جواب استدلال گلبایگانی بروايت حضرت ابي جعفر <small>عليه السلام</small> .                           |
| ۱۰۵  | استدلال گلبایگانی بحديث ابن مهزيار .   |
| ۱۰۷  | جواب استدلال گلبایگانی بحديث ابن مهزيار .  |

| مطلب  | صفحه |
|---|------|
| استدلال گلبایگانی بآیه و استمع يوم ینادی المناد من مکان قریب<br>و جواب آن . | ۱۱۲  |
| استدلال گلبایگانی بحديث ابان بن تغلب .                                      | ۱۱۴  |
| جواب استدلال گلبایگانی بحديث ابان بن تغلب .                                 | ۱۱۵  |
| استدلال گلبایگانی بدلیل تقریر .   | ۱۱۶  |
| جواب استدلال گلبایگانی بدلیل تقریر .  | ۱۱۷  |
| استدلال گلبایگانی بدلیل معجزه و جواب آن .                                   | ۱۲۸  |



I. بهائی فرقہ عقائد و شیوے

II. نثرانی مواد

1- مائیکرو

## ( غلطنامه )

کننده از ناگرفتگیهای چاپ و غلطهای نقطه ای غلطهای زیر را خوانند کارمترم تصحیح فرمایند

| صفحه | کتاب | غلط           | تصحیح              | صفحه | کتاب | غلط      | تصحیح     |
|------|------|---------------|--------------------|------|------|----------|-----------|
| ۵    | ۹    | بمدل          | پمدل               | ۷۳   | ۱۰   | نموداند  | نمودند    |
| ۱۰   | ۱۲   | علیه السلام   | علیهم السلام       | ۷۳   | ۱۸   | فمن      | فمن       |
| ۱۱   | ۱۷   | وبك اشكال     | با اشکالی          | ۷۹   | ۲۲   | چهل سال  | چهل       |
| ۱۵   | ۶    | نموه          | نموده              | ۸۱   | ۲۲   | بسته‌ری  | بسته‌ری   |
| ۱۸   | ۴۶   | داد           | دادند              | ۸۷   | ۱۲   | صبیحة    | صبیحة     |
| ۲۳   | ۹    | خلفنا         | خلفنا              | ۹۱   | ۹    | فراجهوا  | فراجهوا   |
| ۲۶   | ۱    | اننى انا الله | اننى انا الله لاله | ۹۵   | ۱۵   | مأدبة    | مأدبة     |
| ۲۹   | ۶    | منابع         | منابع              | ۹۵   | ۱۸   | خباهم    | خباهم     |
| ۳۰   | ۸    | كل ليقولون    | كل ليقولون         | ۹۶   | ۱۵   | امنيان   | امنيان    |
| ۳۰   | ۱۵   | قل            | قل كل              | ۹۸   | ۱۳   | بصنع     | بصنع      |
| ۳۱   | ۱۱   | كا            | لا                 | ۱۰۰  | ۹    | امنيان   | امنيان    |
| ۳۱   | ۱۴   | معتزرا        | معتزرا             | ۱۰۵  | ۲۶   | ناحية    | ناحية     |
| ۳۱   | ۱۶   | قدار          | قدارا              | ۱۰۹  | ۲۳   | پذیرد    | پذیرد     |
| ۳۳   | ۳    | جواد          | جوادا              | ۱۰۹  | ۲۴   | آنگاه    | آنگاه     |
| ۳۳   | ۴    | جواد          | جوادا              | ۱۱۰  | ۱۷   | ورزند    | ورزند     |
| ۳۷   | ۲۵   | هستند         | هستند              | ۱۱۲  | ۲۲   | حجتی     | حجتی      |
| ۴۰   | ۲۵   | لشرب          | لشر                | ۱۱۴  | ۱۱   | وئاندائی | وئاندائی  |
| ۵۰   | ۱    | دد            | در                 | ۱۱۷  | ۱۲   | شمرند    | شمرند الخ |
| ۵۳   | ۷    | آسمان         | آسمانیست           | ۱۲۱  | ۹    | الهولاء  | الهولاء   |
| ۶۴   | ۱۹   | ياجوج ماجوج   | ياجوج و ماجوج      | ۱۲۹  | ۱۳   | ارتباط   | ارتباطی   |
| ۷۱   | ۲۳   | انمال         | اتمام              | ۱۳۱  | ۱۵   | معجول    | معجول     |

## توجه فرمائید

هر کس هراشکال و ایرادی در مطالب این کتاب دارد بوسیله فروشگاه کتاب کتبا بنویسنده اطلاع دهد، در جلد دوم کتاب معترما جواب آن گفته خواهد شد انشاء الله تعالی .  
و اگر از آقایان مبلغین بهائیهها از کمی اطلاعات کسی سوء استفاده نموده و نسبت بالواح و آیاتی که از سید باب بر سهیل نمونه در این کتاب آوردیم اعتراضی و اشکالی در استنادش بنمایند .

باید بآقایان گفته شود در مقام استدلال بر حقانیت باب آیات و آثار او، برعهده شما است که از روی مدارك مثبته تمام آیات و کتب والواح جناب باب رادر دسترس ما بگذارید تا هم این آیات والواح منقوله از میانه آنها بشما ارائه داده شود و هم روی همگی آنها در باب دعاوی شما منصفانه قضاوتی گردد و گرنه استدلال شما بآثار و آیات باب بدون ارائه عین آن آیات ( چنانکه جناب بهاء در کتاب ايقسان و گلبایگانی در کتاب فرامد نهوده ) واضح است که هرگز منتج و صحیح نخواهد بود .

جناب بهاء در ايقان آیات سید باب را میگوید : « هنوز احدی احصا ننموده چنانچه بیست مجلد الان بدست میآید و چه مقدار که هنوز بدست نیامده و چه مقدار هم که تازاج شده » و گلبایگانی میگوید: حضرت باب در سن بیست و پنج سالگی بامر الله قیام فرمود و در مدت ۷ سال که تمام آن درسجن و نفی گذشت چندین برابر قرآن از آیات و آثار مبارک کش باقیماند .

اینها بتمنهایی، بدیهی است جز ادعائی بیش نیست شما یا باید خودتان آن آیات را بدون هیچگونه تغییر و تحریفی برآستی بمیان آورید و در دسترس ما بگذارید تا ما هم چنانکه گفته شد منصفانه روی همه آنها قضاوت نمائیم ( ولی چه باید کرد که خرابیهای مجموعه کلمات سید نه بعدی است که عاقلی از علاقمندان بآندستگاه جرئت افشاء آنها را بنماید ) و باراسا و اصلا باید از استدلال بآیات و آثار باقیه جدا صرف نظر نمائید والسلام علی من اتبع الهدی .





